



الخلاصة في تدبر القرآن الكريم



د. خالد بن عثمان السبت

دار الحضارة للنشر والتوزيع

الطبعة الأولى





الخلاصة في تدبر القرآن الكريم

د. خالد بن عثمان السبت



مركز تدبر للدراسات والاستشارات

الخلاصة في تدبر القرآن الكريم

الطبعة الأولى

١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م

الرياض ـ الدائري الشرقي ـ مخرج ١٥
هاتف ٢٥٤٩٩٩٣ ٠١١ ـ تحويلة ٣٣٣
ناسوخ ٢٥٤٩٩٩٦ ٠١١
ص.ب. ٩٣٤٠٤ الرمز: ١١٦٨٤
البريد الحاسوبي: tadabbor@tadabbor.com
www.tadabbor.com

....

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

السبت، خالد عثمان
الخلاصة في تدبر القرآن الكريم / خالد عثمان السبت، الرياض، ١٤٣٧هـ
٩٦ ص؛ ١٧ × ٢٢ سم
ردمك: ٨-٩٦١٢-٠١-٦٠٣-٩٧٨

١- القرآن - مباحث عامة ٢- القرآن - أحكام أ. العنوان
ديوي ٢٢٩ ١٦٠ / ١٤٣٧

رقم الإيداع: ١٦٠ / ١٤٣٧
ردمك: ٨-٩٦١٢-٠١-٦٠٣-٩٧٨

«ومن أصغى إلى كلام الله وكلام رسوله بعقله، وتَدَبَّره بقلبه؛
وجد فيه من الفَهْم والحلاوة والبركة والمنفعة ما لا يجده
في شيء من الكلام لا منظومه ولا منثوره»

ابن تيمية

المقدمة

الحمد لله الذي جعل كتابه موعظةً وشفاء لما في الصدور، والصلاة والسلام على من نزل عليه الكتاب تبيانًا لكلِّ شيء، وهدًى ورحمة وبشرى للمسلمين، أما بعد:

فإن الله تعالى حَمِدَ نفسَه على إنزال هذا القرآن العظيم فقال: ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ٱلْكِتَٰبَ وَلَمْ يَجْعَل لَّهُۥ عِوَجَا ۜ (١) قَيِّمًا لِّيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴾ (الكهف: ١، ٢)، ﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِۦ لِيَكُونَ لِلْعَٰلَمِينَ نَذِيرًا ﴾ (الفرقان: ١)، وجعله مُيسَّرًا للأفهام: ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ﴾ (القمر: ١٧)، ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِىٍّ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء: ١٩٥)، وضَمَّنَه ألوان الهدايات: ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ ﴾ (الإسراء: ٩)، ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ تِبْيَٰنًا لِّكُلِّ شَىْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ (النحل: ٨٩)، وجعله في غاية التأثير: ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾ (الحشر: ٢١)، ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ ٱلْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ ٱلْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ ٱلْمَوْتَىٰ ﴾ (الرعد: ٣١)، ﴿ ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِتَٰبًا مُّتَشَٰبِهًا مَّثَانِىَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ (الزمر: ٢٣)، ودعا عباده إلى تدبُّره: ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (ص: ٢٩)، وأنكر على من لم يرفع بذلك رأسًا: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ﴾ (النساء: ٨٢، محمد: ٢٤)، ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا۟ ٱلْقَوْلَ ﴾ (المؤمنون:٦٨)؛ في أربع آيات من القرآن الكريم؛ وذلك دليلٌ على عظيم

شأن التدبر، وجلالة قدره؛ إذ إنه الطريق لِتَعَقُّل معاني القرآن، والاعتبار بأمثاله وزواجره، والتأدُّب بآدابه، والامتثال لأوامره، والاتعاظ بمواعظه.

ومن هنا كانت هذه الرسالة التي أكتبها لنفسي أولًا؛ لتكون باعثةً على تحقيق هذا المطلب، ثم لإخواني المسلمين؛ تواصيًا بالحقِّ والصبر.

وقد تناولتُ فيها جملةً من الجوانب المهمَّة المتعلِّقة بهذا الباب الشريف؛ من جهة بيان حقيقته، وما له من تعلُّق ببعض المعاني المُقارِبة، مع بيان أركانه، وأنواعه، وشروطه، وموانعه. ولم أقصد الاستيعاب؛ إذ بعضُ القول قد يغني اللبيبَ عن تطويل العبارة، كما حرَصت على تضمينه كثيرًا من عبارات أهل العلم؛ ليقفَ القارئ عليها ويكونَ ذلك أنفعَ لمن أراد أن يُلقيَ درسًا أو يكتب في هذا الموضوع.

واللهَ أسألُ أن يجعله خالصًا لوجهه الكريم، ومُقَرِّبًا إلى مرضاته، إنه سميع مجيب، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

خالد بن عثمان السبت

١٤٣٦/٠٩/٠٥هـ

khaled2224@gmail.com

بيان معنى التدبر

١- التدبُّر في اللغة:

التَّدَبُّر: مصدر (تَدَبَّر)، وأصل هذه المادة: (د ب ر) **يدل على آخر الشيء وخَلْفِه**[١]؛ يقال: دَبَر السهمُ الهدفَ: سقط خلفه، ودَبَر فَلانٌ القوم: صار خلفهم[٢].

وقد اشتقوا من (الدُّبُر) فعلًا، فقالوا: تَدَبَّر: إذا نظر في دُبُر الأمر؛ أي: في غائبه أو عاقبته[٣].

فهو من الأفعال التي اشتُقَّت من الأسماء الجامدة[٤].

ودُبُر كل شيء: عَقِبُه ومُؤَخَّرُه.

ومنه (الدُّبُر) خلاف القُبُل، وفي الحديث: «**لا تدابروا**»[٥]؛ وذلك أن يترك كلٌّ واحد منهما الإقبالَ على صاحبه بوجهه[٦]؛ أي: لا يُوَلِّ بعضكم بعضًا دبره[٧].

قال أبو عُبيد: «التدابر: المُصَارَمة والهجران؛ مأخوذ من أن يُوَلِّي الرجلُ صاحبَه دُبُرَه وقفاه، ويُعْرِض عنه بوجهه»[٨].

---

١) ينظر: مقاييس اللغة (مادة: دبر)، (٢/٣٢٤).

٢) ينظر: المفردات ص: ١٦٤ (مادة: دبر).

٣) ينظر: معاني القرآن للزجاج (٢/ ٨٢)، تفسير البغوي (١/٥٦٦)، تفسير الكشاف (١/٥٤٦).

٤) ينظر: التحرير والتنوير لابن عاشور (٥/١٣٧).

٥) رواه البخاري (٦٠٦٥، ٦٠٧٦)، ومسلم (٢٥٥٨، ٢٥٥٩)؛ من حديث أنس رضي الله عنه، وجاء أيضًا من حديث أبي هريرة وأبي بكر رضي الله عنهما.

٦) ينظر: مقاييس اللغة (مادة: دبر)، (٢/٣٢٤).

٧) ينظر: معاني القرآن للزجاج (٢/ ٨٢)، تفسير القرطبي (٥/٢٩٠).

٨) غريب الحديث لأبي عبيد (٢/٢٣٢).

ويُقال: أدبر القوم: مضى أمرهم إلى آخره[1].

ودَبَر القومُ يَدْبُرون دَبارًا: إذا هلكوا[2].

ودَبِرَ البعير دَبَرًا، فهو أدبر: صار بِقَرْحِه دَبِرًا؛ أي: متأخرًا[3].

ومنه: دُبُر الشهر: آخره.

ودابر الشيء: آخره.

ودُبُر الأمر: آخره.

والدَّبَار: الهلاك الذي يقطع دابرتهم[4].

ويُقال: فلان ما يدري قِبَالَ الأمر من دِبَارِه؛ أي: أوَّلَه من آخره.

ومن ذلك: ﴿وَأَدْبَـٰرَ ٱلسُّجُودِ﴾ (ق: ٤٠)؛ أي: أواخر الصلوات[5].

ومنه قيل للنحل: (الدَّبْر)؛ لأنه يُعْقِب ما يُنتفع به[6]، أو لأن سلاحها في أدبارها[7].

وهكذا قيل للمال الكثير: (الدَّبْر)؛ لأنه يبقى للأعقاب[8].

---

١) ينظر: تفسير القرطبي (٢٩٠/٥).

٢) ينظر: معاني القرآن للزجاج (٢/ ٨٢).

٣) ينظر: المفردات ص: ١٦٥ (مادة: دبر).

٤) ينظر: السابق ص: ١٦٥. (مادة: دبر).

٥) ينظر: السابق ص: ١٦٤. (مادة: دبر).

٦) ينظر: معاني القرآن للزجاج (٨٢/٢).

٧) ينظر: المفردات ص: ١٦٥ (مادة: دبر).

٨) ينظر: معاني القرآن للزجاج (٨٢/٢).

ويُقال: دَبَّر الأمر وتَدَبَّره؛ أي: نظر وتَفَكَّر في عاقِبَتِهِ[1].

ويُقال: اسْتَدْبَرَه؛ أي: رأى في عاقبته ما لم يره في صدره[2].

ويُقال: عرف الأمر تَدَبُّرًا؛ أي: بأَخَرَة.

ومنه قول جرير:

ولا تَتَّقُونَ الشَّرَّ حتّى يُصيبَكُم ولا تعرفونَ الأمرَ إلا تَدَبُّرَا[3]

قال أَكْثَمُ بنُ صَيفيٍّ لبنيه: «يا بَنِيَّ، لا تَتَدَبَّروا أعجاز أمور قد ولّت صُدُورُها»[4].

والتدبير في الأمر: أن تنظر إلى ما تؤول إليه عاقبته[5]، فهو بمعنى التفكير في دُبُر الأمور[6]، وذلك بأن يُدَبِّر الإنسان أمره كأنه ينظر إلى ما تصير إليه عاقبته[7].

ولذا قيل: هو النظر في العواقب بمعرفة الخير، أو إجراء الأمور على علم العواقب[8].

---

١) ينظر: معاني القرآن للزجاج (٨٢/٢)، الكشاف (٢٨٤/١)، تفسير القرطبي (٢٩٠/٥)، تفسير الخازن (٥٦٣/١)، نظم الدرر للبقاعي (٣٤٠/٥).

٢) ينظر: تاج العروس، (فصل الدال من باب الراء) (مادة: دبر)، (٢٦٦/١١).

٣) ديوان جرير ص: ٤٧٩.

٤) ينظر: تفسير الرازي (١٩٦/١٠)، تفسير النيسابوري (٤٥٥/٢)، اللسان (٢٧٣/٤)، تاج العروس (٢٦٥/١١).

٥) ينظر: (اللسان ٢٧٣/٤) (مادة: دبر)، تاج العروس (١١ /٢٦٥).

٦) ينظر: المفردات ص: ١٦٥.

٧) ينظر: فتح القدير (٧٨١/١).

٨) ينظر: التعريفات ص: ٥٦.

والتدبير: عِتق العبد عن دُبُر؛ وهو أن يقول له: أنت حرٌّ بعد موتي[1]، ويقال للعبد: مُدَبَّر.

ويقال: إن فلانًا لو استقبل في أمره ما استدبره لهُدي لِوِجْهَةِ أمرِهِ؛ أي: لو علم في بَدْءِ أمرِهِ ما عَلِمَه في آخره لاسترشد لأمره[2].

ومما تقدم يُعْلَم أن أصل التدبُّر: التأمُّل والتفكُّر في أدبار الأمور وعواقبها؛ أي: فيما لا يظهر منها للمُتَأَمِّل بادئ ذي بَدْء[3].

ثم استُعمل في كل تَأَمُّل[4]، سواء كان نظرًا في حقيقة الشيء وأجزائه، أو سوابقه وأسبابه، أو لواحقه وأعقابه[5].

٢- التدبُّر بمعناه العام:

التدبر في الأمر: التفكر فيه[6]؛ أي: تحصيل المعرفتين لتحصيل معرفة ثالثة[7].

وهو بمعنى قول بعضهم: «إعمال النظر العقلي في دلالات الدلائل على ما نُصبت له»[8].

---

١) ينظر: المفردات (مادة: دبر) ص: ١٦٥، التعريفات ص: ٥٦، تاج العروس (فصل الدال من باب الراء) (مادة: دبر)، (٢٦٥/١١) .

٢) ينظر: اللسان (٢٧٣/٤)، تاج العروس (٢٦٦/١١).

٣) ينظر: تفسير الرازي (١٩٦/١٠)، تفسير الخازن (٥٦٣/١)، تفسير النيسابوري (٤٥٦/٢)، روح المعاني (٩٢/٥)، التحرير والتنوير لابن عاشور (١٣٧/٥) (٨٧/١٨).

٤) ينظر: تفسير الكشاف (٥٤٦/١)، تفسير الخازن (٥٦٣/١)، فتح القدير (٧٨١/١)، روح المعاني (٩٢/٥).

٥) ينظر: روح المعاني (٩٢/٥).

٦) ينظر: اللسان (٢٧٣/٤)، مختار الصحاح ص: ١٠١.

٧) ينظر: تاج العروس (٢٦٥/١١).

٨) ينظر: التحرير والتنوير (٨٧/١٨).

أي: تَصَرُّف القلب بالنظر في الدلائل[1]، وهذا تفسير له بالتفكر.

وبعضهم يفرق بينهما؛ باعتبار أن التدبر: تَصَرُّف القلب بالنظر في العواقب، وأما التفكر: فتَصَرُّفه بالنظر في الدليل[2].

وعبَّر عنه بعضهم بأنه: **التفكر في عاقبة الشيء وما يؤول إليه أمره**[3].

وهو بمعنى قول من فَسَّره **بالنظر في أعقاب الأمور وتأويلات الأشياء**[4].

وهما تعريفان مُتقَارِبان، والله أعلم.

٣- معنى تدبُّر القرآن خاصَّة (المعنى الشرعي):

هناك تعريفات متعددة لتدبر القرآن وبينها تقارب؛ فمن ذلك:

- **قال في الكشاف:** «معنى تدبر القرآن: تأمل معانيه وتَبَصُّر ما فيه»[5].

وقال: «وتدبر الآيات: التفكر فيها، والتأمل الذي يؤدي إلى معرفة ما يَدْبُر ظاهرَها من التأويلات الصحيحة والمعاني الحسنة؛ لأن من اقتنع بظاهر المتلوِّ لم يَحْلَ منه بكثير طائل، وكان مَثَلُه كمَثَل من له لِقْحَة دَرُورٌ لا يحلبها، ومُهْرَة نَثُورٌ لا يستولدها»[6].

---

١) ينظر: الكليات ص: ٢٨٧.

٢) ينظر: التعريفات ص: ٥٦.

٣) ينظر: تفسير الخازن (١٨٢/٦).

٤) ينظر: المحرر الوجيز (٦١٢/٢)، التعريفات ص: ٥٦.

٥) الكشاف (٥٤٦/١).

٦) الكشاف (٣٧٢/٣).

- وقال القرطبي: «هو التفكر فيه وفي معانيه»[1].

- وقال الخازن: «ومعنى تدبر القرآن: تَأَمُّل معانيه، وتَفَكُّر في حِكَمِه، وتَبَصُّر ما فيه من الآيات»[2].

- وقال أبو حيان: «هو التفكر في الآيات، والتَّأَمُّل الذي يُفْضِي بصاحبه إلى النظر في عواقب الأشياء»[3].

- وقال ابن القيم: **«هو تَحْدِيق نَاظِر القلب إلى معانيه، وجَمْع الفكر على تَدَبُّره وتَعَقُّله»**[4].

- وقال السعدي: **«هو التأمل في معانيه، وتحديق الفكر فيه، وفي مبادئه وعواقبه، ولوازم ذلك»**[5].

- وقال ابن عاشور: «هو تَعَقُّب ظواهر الألفاظ؛ لِيُعْلَم ما يَدْبُر ظواهرَها من المعاني المكنونة والتأويلات اللائقة»[6].

- وقال عبدالرحمن حبنَّكة: «هو التفكر الشامل الواصل إلى أواخر دلالات الكلم ومراميه البعيدة»[7].

---

١) تفسير القرطبي (٥/٢٩٠).

٢) تفسير الخازن (١/٥٦٣).

٣) البحر المحيط (٧/٣٧٩).

٤) مدارج السالكين (١/٤٥١).

٥) تفسير السعدي (ص١٩٣).

٦) التحرير والتنوير (٣/٢٥٢).

٧) قواعد التدبر الأمثل لكتاب الله (ص١٠).

- وقيل: هو التفكر والتَّأَمُّل لآيات القرآن من أَجْل فهمه، وإدراك معانيه، وحِكَمه، والمراد منه.

- وقيل: هو تَفَهُّم معاني ألفاظه، والتفكر فيما تدل عليه آياته مُطَابَقَة، وما دخل في ضمنها، وما لا تتم تلك المعاني إلا به مما لم يُعَرِّج اللفظ على ذِكْره من الإشارات والتنبيهات، وانتفاع القلب بذلك بخشوعه عند مواعظه، وخضوعه لأوامره، وأخذ العِبْرَة منه.

ويجمع ذلك: النظر إلى ما وراء الألفاظ من المعاني والعِبَر والمقاصد، الذي يثمر العلوم النافعة والأعمال الزاكية.

وإنما ذكرت هذه الجملةَ الأخيرة؛ لأنه قد ورد عن جماعة من السلف تفسير التدبر بالعمل والامتثال وما إلى ذلك مما يقع في القلب، ويظهر على الجوارح، ولا ريب أن هذا يكون أعلى مراتب التدبر، وإلا فقد يحصل ببعض ذلك كما لا يخفى.

٤- ذكر بعض عبارات المفسِّرين في معنى التدبر:

من عبارات المفسرين في قوله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ﴾ (النساء: ٨٢، محمد: ٢٤)، وقوله تعالى: ﴿ لِّيَدَّبَّرُوٓاْ ءَايَٰتِهِۦ ﴾ (ص: ٢٩):

- ابن جرير: «أفلا يتدبر هؤلاء المنافقون مواعظ الله التي يعظهم بها في آي القرآن الذي أنزله على نبيه عليه الصلاة والسلام، ويتفكرون في حُجَجِه التي بينها لهم في تنزيله؟!»[١].

---

١) تفسير الطبري (٢١٥/٢١).

- البغوي: «أفلا يتفكرون في القرآن؟!»[1].

- ابن الجوزي: «ليتفكروا فيها»[2].

- القرطبي: «أي: يتفهمونه»[3].

- الخازن: «يتفكرون فيه وفي مواعظه وزواجره»[4].

- أبو حيان: «أي: فلا يتأملون ما نزل عليك من الوحي ولا يعرضون عنه؛ فإنه في تدبره يظهر برهانه ويسطع نوره، ولا يظهر ذلك لمن أعرض عنه ولم يتأمله»[5].

- البقاعي: «أي: يتأملون»[6].

- الشوكاني: «أفلا يتفهمونه...» [7].

- ابن عاشور: «يتأملون دلالته...»[8].

وبهذا نعلم أن كلامهم يدور على إعمال الفكر والنظر بالتأمل والتفهم في آي القرآن الكريم للتوصل إلى معانيه ومقاصده. والله أعلم.

---

١) تفسير البغوي (٥٦٦/١).

٢) زاد المسير (١٤٤/٢).

٣) تفسير القرطبي (٢٤٦/١٦).

٤) تفسير الخازن (١٨٢/٦).

٥) البحر المحيط (٣١٧/٣).

٦) نظم الدرر للبقاعي (٣٤٠/٥).

٧) فتح القدير(٤٦/٥)

٨) التحرير والتنوير (١٣٧/٥).

العلاقة بين التدبر وما يقاربه من الألفاظ

أولًا: علاقته بالتفسير:

إن أصل مادة (التفسير) تدور على الكشف والبيان؛ يقال: فسَّر الكلام؛ أي: أبان معناه وأظهره، فهو إخراج الشيء من مقام الخفاء إلى مقام التَّجَلِّي[1].

وأما في الاصطلاح: فهو علم يُبحث فيه عن أحوال القرآن الكريم من حيث دلالته على مراد الله تعالى بقدر الطاقة البشرية[2].

وبناء على ذلك، يقال في العلاقة بين التفسير والتدبر: بأن بينهما ملازمة؛ وذلك أن التوصل إلى مراد الله تعالى من كلامه يحتاج إلى تدبر ونظر وتأمل، كما أن التدبر يتوقف على معرفة المعنى. والله أعلم.

ثانيًا: علاقته بالتأويل:

التأويل يأتي لمعنيين[3]:

الأول: بمعنى التفسير؛ ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا ﴾ (الكهف: ٧٨)، وقوله: ﴿ ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا ﴾ (الكهف:٨٢)، وقوله: ﴿ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَٰبَهَ مِنْهُ ٱبْتِغَآءَ ٱلْفِتْنَةِ وَٱبْتِغَآءَ تَأْوِيلِهِۦ ﴾ (آل عمران: ٧)؛ على أحد الأوجه في التفسير.

---

١) ينظر: مقاييس اللغة (كتاب الفاء، باب الفاء والسين وما يثلثهما) (٥٠٤/٤)، الصحاح (مادة: فسر) (٧٨١/٢)، المصباح المنير (مادة: فسر) ص: ٣٨٥، واللسان (مادة: فسر) (٥٥/٥)، المفردات (مادة: فسر)، ص: ٣٨.

٢) ينظر: قواعد التفسير (٢٩/١).

٣) وذلك هو المعهود في القرآن، وفي كلام العرب. وللمتأخرين إطلاق ثالث لا حاجة لذكره هنا.

فتأويل القرآن بمعنى تفسيره، وهو المراد بقوله ﷺ في دعائه لابن عباس رضي الله عنهما: «وعَلِّمْه التأويل»[1].

وهكذا تأويل الرؤيا يأتي بمعنى تفسيرها؛ كما في قوله تعالى: ﴿ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِۦٓ ﴾ (يوسف:٣٦)، وقوله: ﴿ وَكَذَٰلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ ﴾ (يوسف:٦)،وقوله: ﴿ وَلِنُعَلِّمَهُۥ مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ ﴾ (يوسف: ٢١)، وقوله: ﴿ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ ٱلْأَحْلَٰمِ بِعَٰلِمِينَ ﴾ (يوسف:٤٤)، وقوله: ﴿ وَعَلَّمْتَنِى مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ ﴾ (يوسف:١٠١)، وقوله: ﴿ أَنَا۠ أُنَبِّئُكُم بِتَأْوِيلِهِۦ فَأَرْسِلُونِ ﴾ (يوسف: ٤٥)؛ فهذا كله بمعنى تفسير الرؤيا.

الثاني: بمعنى ما يصير إليه الشيء في ثاني حال؛ فتأويل الخبر بوقوع المُخْبَر؛ ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُۥ ۚ يَوْمَ يَأْتِى تَأْوِيلُهُۥ يَقُولُ ٱلَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِٱلْحَقِّ ﴾ (الأعراف: ٥٣)، و قوله: ﴿ بَلْ كَذَّبُوا۟ بِمَا لَمْ يُحِيطُوا۟ بِعِلْمِهِۦ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُۥ ﴾ (يونس: ٣٩).

وهكذا يُعَبَّر بـ(التأويل) في الرؤيا بمعنى تحقق الوقوع، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ يَٰٓأَبَتِ هَٰذَا تَأْوِيلُ رُءْيَٰىَ ﴾ (يوسف: ١٠٠).

كما ورد بمعنى العاقبة؛ ومن ذلك قوله تعالى في موضعين من القرآن: ﴿ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (النساء: ٥٩، الإسراء: ٣٥).

---

١) رواه أحمد في المسند (٢٣٩٧، ٢٤٢٢، ٢٨٧٩، ٣٠٣٢، ٣١٠٢).

وهكذا يُعبر بـ(التأويل) عن امتثال المأمور، ومن ذلك حديث عائشة ﵂: كان النبي ﷺ يُكْثِر أن يقول في ركوعه وسجوده: «**سبحانك اللَّهُمَّ ربنا وبحمدك اللَّهُمَّ اغفر لي**»؛ يتأَوَّل القرآن[1].

بعد ذلك يمكن أن يُقَال بأن التأويل له تَعَلُّق بالتدبر باعتبار الإطلاقين السابقين، وبيان ذلك: أن تَعَلُّقه به من جهة إطلاقه مُرادًا به التفسير لا يخفى؛ إذ القول فيه كالقول في التفسير.

وأما وجه تَعَلُّقه بالتأويل إذا أُريد به المعنى الآخر: فإن ذلك يكون بالامتثال والعمل والتطبيق، وذلك من المعاني الداخلة تحت التدبر، إضافة إلى التفكر فيما يؤول إليه الإنسان، وما يقع في الدنيا والآخرة مما وعد الله به أهل طاعته وأهل معصيته، والله أعلم.

ثالثًا: علاقته بالبيان:

البيان: من بان الشيء: إذا اتضح وانكشف.

هذا من حيث الجملة، ويتقيَّدُ معناه بحسب مُتَعَلَّقِه، والمقصود هنا: ما يتعلق بالتدبر؛ وذلك بإطلاق البيان على ما يُشْرَح به المُجْمَل والمُبْهَم ويُكْشَف به عن المعنى، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُۥ ﴾ (القيامة: ١٩)، وقوله: ﴿ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (النحل: ٤٤)[2].

والقول فيه بهذا الاعتبار كالقول في التفسير من جهة المُلازَمة بينه وبين التدبر.

---

١) رواه البخاري (٨١٧، ٤٩٦٨)، ومسلم (٤٨٤).

٢) ينظر: مقاييس اللغة (كتاب الباء، باب الياء و ما يثلثهما) (٣٢٨/١)، والمفردات (مادة: بان) ص: ٦٩.

رابعًا: علاقته بالاستنباط:

ترجع مادة (الاستنباط) إلى الاستخراج[1]؛ قال ابن جرير ﵀: «وكل مُسْتَخرِج شيئًا كان مُسْتترًا عن أبصار العيون أو عن معارف القلوب، فهو له مُسْتَنْبِط»اهـ[2].

وبناء على ذلك، فإن الاستنباط من القرآن يكون بمعنى استخراج المعاني والأحكام وألوان الهدايات في العقائد والسلوك وغير ذلك، وهذا يكون نتيجة للتدبر كما لا يخفى، وهو قدر زائد على مجرد فهم اللفظ والكشف عن معناه، والله أعلم.

قال ابن القيم ﵀: «وقد مدح الله تعالى أهل الاستنباط في كتابه، وأخبر أنهم أهل العلم، ومعلوم أن الاستنباط إنما هو استنباط المعاني والعِلَل، ونِسْبة بعضها إلى بعض، فيُعْتَبَر ما يَصِحّ منها بصحة مِثْلِه ومُشْبِهه ونَظِيره، ويُلْغَى ما لا يَصِحّ. هذا الذي يَعْقِله الناس من الاستنباط.

قال الجوهري: «الاستنباط: كالاستخراج»[3]، ومعلوم أن ذلك قَدْر زائد على مُجَرّد فَهْم اللفظ؛ فإن ذلك ليس طريقة الاستنباط؛ إذ موضوعات الألفاظ لا تُنَال بالاستنباط، وإنما تُنَال به العِلَل والمعاني والأشباه والنظائر ومقاصد المتكلم، والله سبحانه ذَمّ من سمع ظاهرًا مُجَرَّدًا فأَذَاعَه وأَفْشَاه، وحَمِد من استنبط من أُولي العلم حقيقتَه ومعناه.

---

١) ينظر: السابق (كتاب النون، باب النون والباء وما يثلثهما) (٣٨١/٥).

٢) تفسير الطبري (٥٧١/٨).

٣) انظر: الصحاح (باب الطاء، فصل النون) (مادة: نبط) (١١٦٢/٣).

ويُوَضِّحه: أن الاستنباط استخراج الأمر الذي من شأنه أن يَخْفَى على غير مُسْتَنْبِطه، ومنه: استنباط الماء من أرض البئر والعين، ومن هذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقد سئل: هل خَصَّكم رسول الله ﷺ بشيء دون الناس؟ فقال: «لا، والذي فَلَق الحبّة، وبَرَأ النَّسَمَة؛ إلا فَهْمًا يُؤْتِيه الله عبدًا في كتابه»[1].

ومعلوم أن هذا الفَهْم قَدْر زائد على معرفة موضوع اللفظ وعمومه أو خصوصه؛ فإن هذا قَدْر مُشْتَرك بين سائر من يَعْرِف لغة العرب، وإنما هذا فَهْم لَوَازِم المعنى ونظائره، ومُرَاد المُتَكَلِّم بكلامه، ومعرفة حدود كلامه، بحيث لا يدخل فيها غير المُرَاد، ولا يَخْرُج منها شيء من المراد...» اهـ[2]، ثم ذكر أمثلة لذلك.

خامسًا: علاقته بالفهم:

الفهم: قيل: هو تصور المعنى من اللفظ، وقيل: هيئة للنفس يتحقق بها ما يَحْسُن[3].

وبناء على ذلك، فإن الفهم يكون نتيجة للتدبر، كما أنه يكون وسيلة لما وراء ذلك من المعاني الداخلة تحت التدبر، فإن من التدبر ما لا يكون إلا بعد الفهم، والله أعلم.

وبهذا نعلم أن بين التدبر والفهم ملازمة، ولا يخفى أن الناس يتفاوتون في الفهم تفاوتًا كبيرًا، وكلٌّ يحصل له من التدبر بحسبه.

---

١) أخرجه البخاري (١١١، ٣٠٤٧، ٦٩١٥).

٢) إعلام الموقعين عن رب العالمين (٢/٣٩٧).

٣) ينظر: القاموس (باب الميم، فصل الفاء) (٤/١٦٢)، المعجم الوسيط (مادة: فهم) (٢/ ٧٠٤).

سادسًا: علاقته بالتَّفَكُّر:

ظهر جليًّا من خلال عرض عبارات أهل العلم في التدبر بمعناه العام، أو الخاص، وما ذكره المفسرون عند تفسير الآيات المتعلقة بذلك- أن الكثيرين يُفَسِّرون التدبر بالتفكر؛ وذلك لما بينهما من المُقَاربة الشديدة، وقد فَرَّق بعضهم- كما سبق- بأن التدبر: تَصَرُّف القلب بالنظر في العواقب، وأما التفكر: فَتَصَرُّفه بالنظر في الدلائل.

والذي يظهر أنهما يرجعان إلى معنًى واحد في الأصل، وقد يَفْتَرِقان في بعض المعاني الدِّلَالية الخاصة بكل لفظة؛ وذلك أن كلمة (التدبر) تحمل معنى زائدًا، وهو (دُبُر الشيء، وعاقبته)، ومن هنا جاء التفريق السابق بينهما.

ولا يخفى أن الواقع في الاستعمال أوسع من ذلك؛ حيث صار يُعَبَّر بكلٍّ منهما من غير مراعاة لِمُتَعَلَّق النظر في كل لفظة، والله أعلم.

فضله وشرفه

١- معلوم أن شرف الشيء بشرف مُتَعَلَّقِه، ولما كان التدبر يتعلق بكتاب الله تعالى، صار من أشرف الأمور وأَجَلِّها وأفضلها.

٢- للتدبر من النتائج والثمرات ما هو في غاية النفع كما سيأتي.

قال الآجري ﵀: «والقليل من الدرس للقرآن مع الفكر فيه وتدبُّره، أحبُّ إليَّ من قراءة الكثير من القرآن بغير تدبر ولا تفكر فيه، وظاهر القرآن يدل على ذلك، والسنة، وأقوال أئمة المسلمين»[١].

٣- التدبر شأن العَالِمِين الذين يعقلون آيات الله ويتفهمونها.

أهمية التدبر

يمكن أن نستبين أهمية التدبر من وجوه عدة؛ منها:

١- أن الله تعالى جعل ذلك مقصودًا من إنزاله؛ كما في قوله: ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓاْ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُواْ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (ص: ٢٩).

قال الشيخ محمد الأمين الشِّنقيطي ﵀ تعليقًا على هذه الآية: «وأمَّا كون تَدبُّر آياته، من حِكَم إنزاله: فقد أشار إليه في بعض الآيات، بِالتَّحْضِيضِ على تَدبُّره، وتوبيخ من لم يتدبره؛ كقوله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ ﴾ (محمد: ٢٤)، وقوله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: ٨٢)، وقوله تعالى: ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُواْ ٱلْقَوْلَ أَمْ جَآءَهُم مَّا لَمْ يَأْتِ ءَابَآءَهُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ (المؤمنون: ٦٨)» اهـ[٢].

---

١) أخلاق أهل القرآن ص: ١٦٩.

٢) أضواء البيان (٦/٣٤٥).

٢- أن الله تعالى أنكر على من لم يتدبره؛ كما في قوله ﷻ: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: ٨٢)، وقوله: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ (محمد: ٢٤).

قال الشيخ الشنقيطي رحمه الله تعليقًا على هذه الآية: «ومعلوم أن كلَّ من لم يشتغل بتدبُّر آيات هذا القرآن العظيم- أي: تَصَفُّحِها وتَفَهُّمِها، وإدراك معانيها والعمل بها- فإنه مُعْرِض عنها، غير متدبِّر لها؛ فيستحق الإنكار والتوبيخ المذكور في الآيات إن كان الله أعطاه فهمًا يقدر به على التدبر، وقد شكا النبي ﷺ إلى ربه من هجر قومه هذا القرآن؛ كما قال تعالى: ﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَٰذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴾ (الفرقان: ٣٠).

وهذه الآيات المذكورة تدل على أن تدبر القرآن وتَفَهُّمَه وتَعَلُّمَه والعمل به، أمر لا بد منه للمسلمين.

وقد بين النبي ﷺ أن المشتغلين بذلك هم خير الناس؛ كما ثبت عنه ﷺ في الصحيح، من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه، أنه ﷺ قال: «**خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ**»[1]، وقال تعالى: ﴿ وَلَٰكِن كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ (آل عمران: ٧٩).

فإعراض كثير من الأقطار عن النظر في كتاب الله وتَفَهُّمه والعمل به وبالسنة الثابتة المُبَيِّنة له، من أعظم المناكر وأشنعها، وإنْ ظن فاعلوه أنهم على هدى...»[2].

---

١) رواه البخاري (٥٠٢٧).

٢) أضواء البيان (٧/٢٥٧).

٣- أنه لا سبيل إلى تحصيل المطالب العالية والكمالات إلا بالإقبال عليه وتدبره وتَفَهُّمه.

قال الحافظ ابن القيم رحمه الله: «**فلما كان** كمال الإنسان إنما هو بالعلم النافع، والعمل الصالح، وهما الهدى ودين الحقِّ، وبتكميله لغيره في هذينِ الأمرين؛ كما قال تعالى: ﴿وَٱلْعَصْرِ ۝١ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِى خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلصَّبْرِ﴾ (العصر: ١-٣)، أقسم سبحانه أنّ كلَّ أحد خاسر إلا من كَمَّل قوته العلمية بالإيمان، وقوته العملية بالعمل الصالح، وكَمَّل غيره بالتوصية بالحق والصبر عليه، فالحقُّ هو الإيمان والعمل، ولا يَتِمَّان إلا بالصبر عليهما، والتواصي بهما-: **كان** حقيقًا بالإنسان أن ينفق ساعات عمره، بل أنفاسه، فيما ينالُ به المطالب العالية، ويخلص بهِ من الخسران المبين، وليس ذلك إلا بالإقبال على القرآن وتَفَهُّمه وتدبره، واستخراج كنوزه، وإثارة دفائنه، وصرف العناية إليه، والعكوف بالهمة عليه، فإنه الكفيل بمصالح العباد في المَعَاش والمعاد، والمُوصِل لهم إلى سبيل الرشاد» اهـ[١].

٤- أنه الطريق إلى معرفة العبد لخالقه جل جلاله معرفة صحيحة بأسمائه وصفاته وأفعاله، وهو الطريق إلى معرفة صراطه المستقيم الذي أمر العباد بسلوكه.

قال الآجري رحمه الله: «ومن تدبر كلامه، عرف الربَّ عز وجل، وعرف عظيم سلطانه وقدرته، وعرف عظيم تَفَضُّله على المؤمنين، وعرف ما عليه من فَرْضِ عبادته، فألزم نفسه الواجب، فحذر مما حذَّره مولاه الكريم، ورغب فيما رَغَّبه فيه، ومن كانت هذه صفته عند تلاوته للقرآن وعند استماعه من غيره، كان القرآن له شفاء، فاستغنى بلا مال، وَعَزَّ بلا عشيرة، وأَنِس بما يستوحش منه غيره، وكان هَمُّه

---

١) مدارج السالكين (١/٣٠).

عند التلاوة للسّورة إذا افتتحها: متى أتعظ بما أتلو؟! ولم يكن مراده: متى أختم السّورة؟! وإنما مراده: متى أعقل عن الله الخطاب؟! متى أزدجر؟! متى أعتبر؟! لأن تلاوته للقرآن عبادة، والعبادة لا تكون بغفلة» اهـ[1].

٥- أن ذلك من النصيحة لكتاب الله تعالى.

قال الحافظ ابن رجب رحمه الله: «وأما النصيحة لكتاب الله، فَشِدَّة حُبِّه وتعظيم قَدْرِهِ؛ إذ هو كلام الخالق، وشِدَّة الرغبة في فهمه، وشِدَّة العناية لتدبره والوقوف عند تلاوته لطلب معاني ما أحب مولاه أن يفهمه عنه، أو يقوم به له بعد ما يفهمه، وكذلك الناصح من العباد يفهم وصية من ينصحه، وإن ورد عليه كتاب منه، عُني بفهمه؛ ليقوم عليه بما كتب به فيه إليه، فكذلك الناصح لكتاب ربه؛ يُعْنَى بفهمه ليقوم لله بما أمره به كما يُحِب ويرضى، ثم ينشر ما فهم في العباد ويديم دراسته بالمحبة له، والتخلق بأخلاقه، والتأدب بآدابه» اهـ[2].

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:«فإنه قد عُلِم أنه من قرأ كتابًا في الطب أو الحساب أو النحو أو الفقه أو غير ذلك، فإنه لا بد أن يكون راغبًا في فهمه وتَصَوُّر معانيه، فكيف بمنْ قرؤوا كتاب الله تعالى المُنزل إليهم الذي به هداهم الله، وبه عَرَّفَهم الحق والباطل، والخير والشر، والهدى والضلال، والرشاد والغي؟! فمن المعلوم أن رغبتهم فِي فهمه وتصوُّرِ معانيه أعظم الرغبات، بل إذا سمع المتعلم من العالم حديثًا، فإنه يرغب في فهمه؛ فكيف بمن يسمعون كلام الله من المبلِّغ عنه؟! بل من المعلوم أن رغبة الرسول ﷺ في تعريفهم معاني القرآن أعظم من رغبته في تعريفهم حروفه؛ فإن معرفة الحروف بدون المعاني لا تُحَصِّل المقصود؛ إذ اللَّفظ إنما يُرَاد للمعنى»[3].

---

١) أخلاق أهل القرآن ص: ٣٦ - ٣٧.

٢) جامع العلوم والحكم (١/٢٢١).

٣) مجموع الفتاوى (٥/١٥٧).

٦- أن تدبر القرآن من أَجَلّ الأعمال وأفضل التَّعَبُّدَات.

قال الحافظ ابن رجب رحمه الله: «ومن أعظم ما يُتَقَرَّب به إلى الله تعالى من النوافل كثرة تلاوة القرآن، وسماعه بتفكُّر وتدبر وتَفَهُّم؛ قال خَبَّاب بن الأرت لرجل: تقرب إلى الله ما استطعت، واعلم أنك لن تتقرب إليه بشيء هو أحبُّ إليه من كلامه» اهـ[1].

ثمراته ونتائجه

١- التدبر يورث اليقين، ويزيد الإيمان.

٢- وهو طريق إلى العمل بما في القرآن من المأمورات، والكف عن المنهيات.

٣- وهو سبيل إلى الاعتبار والاتعاظ بأمثاله وقصصه.

٤- وأنه يحمل على محاسبة النفس ومراجعتها.

٥- وهو الطريق إلى معرفة مَحَابّ الله ومَسَاخِطِه، وأوصاف أوليائه وصفات أعدائه.

٦- وبه تكون معرفة الطريق إلى الله تعالى.

٧- وهو أقوى الأسباب لترقيق القلب وتليينه.

قال ابن القيم رحمه الله: «وبالجملة فلا شيْء أنفع للقلب من قراءَة القرآن بالتدبر والتَّفَكُّر؛ فَإنَّه جَامعٌ لجميع منازل السائرين، وأحوال العاملين، ومقامات العارفين، وهو الذي يُورث المحبة والشوق، وَالخوف والرجاء، والإنابة والتوكل، والرِّضَا والتفويض، وَالشكر وَالصبر، وَسَائِر الأحوال الَّتِي بها حَيَاة القلب وكماله، وكذلك يزْجر عَن جميع الصِّفات والأفعال المذمومة، والتي بها فساد القلب وهلاكه.

---

١) جامع العلوم والحكم (٢/٣٤٢).

فَلَو علم النَّاس ما في قراءة القرآن بالتدبر، لاشتغلوا بها عن كل ما سواها، فإذا قرأهُ بتفكر حتى مر بآية وهو مُحْتَاج إليها في شفاء قلبه، كررها ولو مئَة مرّة ولو لَيْلَة، فقراءة آيَة بتفكر وتَفَهُّم خير من قراءة ختمة بغير تدبر وتَفَهُّم، وأنفع للقلب، وأدعى إلى حصول الإيمان وذوق حلاوة القرآن... فقراءة القرآن بالتفكر هي أصل صلاح القلب... ولهذا أنزل الله القرآن ليُتَدَبَّر ويُتَفكَّر فيه، ويُعمَلَ به، لا لمجرد الإعراض عنه» اهـ[1].

وقال السعدي رحمه الله: «فَإنَّ تدبر كتاب الله مفتاح للعلوم والمعارف، وبه يُسْتَنْتَج كل خير، وتُسْتَخْرَج منه جميع العلوم، وبه يزداد الإيمان في القلب وترسخ شجرته؛ فإنه يُعرِّف بالرب المعبود، وما له من صفات الكمال، وما يُنَزَّه عنه من سمات النقص، ويُعرِّف الطريق المُوصِلة إليه وصفة أهلها، وما لهم عند القُدوم عليه، ويعرِّف العدو الذي هو العدو على الحقيقة، والطريق المُوصِلة إلى العذاب، وصفة أهلها، وما لهم عند وجود أسباب العقاب» اهـ[2].

مظاهره وعلاماته

١- التأثر بما يقرأ، والخشوع عند قراءته أو سماعه.

٢- الإقبال عليه إقبالًا تامًّا دون الاشتغال بما يصرف عن تدبره، والإنصات عند سماعه.

٣- العمل بما يدعو إليه، والكف عما يزجر عنه.

موضوعه

القرآن الكريم.

---

١) مفتاح دار السعادة (١/١٨٧).

٢) تفسير السعدي ص: ١٩٣.

أنواع تدبر القرآن

(مَطالِب المُتَدَبِّرين ومقاصِدهم)

النوع الأول: تدبره لمعرفة صِدْق من جاء به، وأنه حق من عند الله تعالى:

وذلك أن الله تعالى نَعَى على المنافقين إعراضهم عن طاعة الرسول ﷺ، فقال: ﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: ٨١ - ٨٢).

قال ابن جرير رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿ طس تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾ ﴾ (النمل: ١): «يَبِين لِمَن تَدَبَّرَه وفَكَّر فيه بفَهْم أنه من عند الله، أنزله إليك، لم تَتَخَرَّصه أنت، ولم تَتَقَوَّله ولا أحد سِوَاك من خَلْق الله؛ لأنه لا يَقْدِر أحد من الخَلْق أن يأتي بمثله، ولو تَظَاهَر عليه الجِنّ والإنس» اهـ[1].

قال ابن القيم رحمه الله: «ومن شهادته أيضًا ما أودعه في قلوب عباده من التصديق الجازم، واليقين الثابت، والطمأنينة بكلامه ووحيه، فإن العادة تُحيل حصول ذلك بما هو من أعظم الكذب والافتراء على رب العالمين، والإخبار عنه بخلاف ما هو عليه من أسمائه وصفاته، بل ذلك يُوقِع أعظم الرَّيْب والشك، وتدفعه الفِطَر والعقول السليمة، كما تَدفع الفِطَرُ التي فُطِر عليها الحيوان الأغذية الخبيثة الضارة التي لا تُغَذِّي؛ كالأبوال والأنتان؛ فإن الله سبحانه وتعالى فَطَر القلوب على قبول الحق، والانقياد له، والطمأنينة به، والسكون إليه، ومحبته، وفَطَرها على بُغْض الكذب والباطل، والنفور عنه، والريبة به، وعدم السكون إليه، ولو بقيت الفِطَر على حالها

---

١) تفسير الطبري (١٨/٥-٦).

لما آثرت على الحق سواه، ولما سكنت إلا إليه، ولا اطمأنت إلا به، ولا أحبت غيره؛ ولهذا ندب الله ﷻ عباده إلى تدبر القرآن؛ فإن كل من تدبره أوجب له تدبرُهُ علمًا ضروريًّا ويقينًا جازمًا أنه حق وصدق، بل أَحَقُّ كُلّ حق، وأصدق كل صدق، وأن الذي جاء به أصدق خلق الله وأبَرُّهم وأكملهم علمًا وعملًا ومعرفة؛ كما قال تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: ٨٢)، وقال تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ ﴾ (محمد:٢٤)؛ فلو رُفعت الأقفال عن القلوب لباشرتها حقائق القرآن، واستنارت فيها مصابيح الإيمان، وعلمت علمًا ضروريًّا- يكون عندها كسائر الأمور الوجدانية من الفرح والألم والحب والخوف- أنه من عند الله، تكلم به حقًّا، وبَلَّغه رسولُه جبريل عنه إلى رسوله محمد، فهذا الشاهد في القلب من أعظم الشواهد، وبه احتج هرقل على أبي سفيان، حيث قال له: فهل يرتد أحد منهم سَخْطَة لدينه بعد أن يدخل فيه؟ فقال: لا! فقال له: وكذلك الإيمان إذا خالطت حلاوتهُ بشَاشَةَ القلوب لا يَسْخَطه أحد[1].

وقد أشار تعالى إلى هذا المعنى في قوله: ﴿ بَلْ هُوَ ءَايَٰتٌۢ بَيِّنَٰتٌ فِى صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ ۚ وَمَا يَجْحَدُ بِـَٔايَٰتِنَآ إِلَّا ٱلظَّٰلِمُونَ ﴾ (العنكبوت: ٤٩)، وقوله: ﴿ وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوا۟ بِهِۦ ﴾ (الحج: ٥٤)، وقوله: ﴿ وَيَرَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ هُوَ ٱلْحَقَّ وَيَهْدِىٓ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴾ (سبأ: ٦)، وقوله: ﴿ أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ ٱلْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰٓ ۚ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (الرعد: ١٩)، وقوله: ﴿ وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَوْلَآ أُنزِلَ عَلَيْهِ ءَايَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ ۚ قُلْ إِنَّ ٱللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِىٓ إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ ﴾ (الرعد: ٢٧)؛ يعني: أن الآية التي

---

١) رواه البخاري (٧، وأطرافه في: ٥١، ٢٦٨١، ٢٨٠٤، ٢٩٤١، ٢٩٧٨، ٣١٧٤، ٤٥٥٣، ٥٩٨٠، ٦٢٦٠، ٧١٩٦).

يقترحونها لا تُوجِب هداية، بل الله هو الذي يهدي ويُضِل، ثم نَبَّهَهُمْ على أعظم آية وأَجَلِّها وهي طمأنينة في قلوب المؤمنين بذكره الذي أنزله، فقال: ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَتَطۡمَئِنُّ قُلُوبُهُم بِذِكۡرِ ٱللَّهِ ﴾ (الرعد: ٢٨)؛ أي: بكتابه وكلامه، ﴿أَلَا بِذِكۡرِ ٱللَّهِ تَطۡمَئِنُّ ٱلۡقُلُوبُ ﴾؛ فطمأنينة القلوب الصحيحة والفطر السليمة به وسكونها إليه من أعظم الآيات؛ إذ يستحيل في العادة أن تطمئن القلوب وتسكن إلى الكذب والافتراء و الباطل» اهـ[1].

وذلك يحصل لهم بتدبره من وجوه متعددة؛ منها:

١. اتساق معانيه[2].

٢. ائتلاف أحكامه[3].

٣. «تأييد بعضه بعضًا بالتصديق، وشهادة بعضه لبعض بالتحقيق؛ فإن ذلك لو كان من عند غير الله لاختلفت أحكامه، وتناقضت معانيه، وأبان بعضه عن فساد بعض»[4].

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «أفلا يتدبرون القرآن فيتفكرون فيه، فيرون تصديق بعضه لبعض، وما فيه من المواعظ والذكر والأمر والنهي، وأن أحدًا من الخلائق لا يقدر عليه»[5].

---

١) مدارج السالكين (٣/٤٧١).

٢) تفسير ابن جرير (٨/٥٦٧).

٣) السابق (٨/٥٦٧).

٤) ما بين علامتي التنصيص من كلام ابن جرير (٨/٥٦٧)، وينظر أيضًا: تفسير البغوي (١/٥٦٦)، المحرر الوجيز (٢/٦١٢)، تفسير الرازي (١٠/١٩٦) ، تفسير الخازن (١/٥٦٣)، تفسير النيسابوري (٢/٤٥٥-٤٥٦)، تفسير البقاعي (٥/٣٣٩-٣٤٠)، روح المعاني (٥/٩٢)، التحرير والتنوير (١/٦٧)، (٥/١٣٧).

٥) معاني القرآن للزجاج (٢/٨٢)، زاد المسير (٢/١٤٤)، تفسير الخازن (١/٥٦٣).

٤. صِدْق ما تضمنه من الإخبار عن الغيوب الماضية والمستقبلة.

ومن ذلك: كَشْف خبايا وخفايا المنافقين وإظهار ذلك، وهم يعلمون صِدْق ما أخبر به عنهم[١].

٥. ما حواه من ألوان الأدلة والبراهين التي يخضع لها كل مُنْصِف مُريد للحق مُتجرد من الهوى[٢].

٦. فصاحته وإعجازه للإنس والجن، عربهم وعجمهم؛ وهذه سِمَة لا تُفارقه من أوله إلى آخره، فهو على كثرة سوره وآياته، وطول المدة التي نزل فيها، لا تجد فيه تفاوتًا ولا خللًا في موضع واحد، وهذا لا يتَأتَّى للبشر مهما بلغت فصاحتهم[٣].

٧. ما اشتمل عليه من أنواع الهدايات التي تشهد لصحتها العقول- فيما للعقل مجال لإدراكه- وتوافق الفطر السليمة، فهو يدعو إلى كل معروف وخير، وينهى عن كل منكر وشر؛ فلا تجد فيه ما يُجَافي الحقيقة والفضيلة، أو يأمر بارتكاب الشر والفساد، أو يصرف عن الأخلاق الفاضلة[٤].

النوع الثاني: تدبره للوقوف على عظاته، والاعتبار بما فيه من القصص والأخبار، وتَعَقُّل أمثاله المضروبة، وما اشتمل عليه من الوعد والوعيد، والترغيب والترهيب؛ من أجل أن يرعوي العبد فيستدرك ما وقع له من تقصير، ويزداد من الإقبال والتشمير في طاعة الله تعالى[٥].

---

١) ينظر: تفسير البغوي (١/٥٦٦)، تفسير الرازي (١٠/١٩٦)، تفسير الخازن (١/٥٦٤)، تفسير النيسابوري (٢/٤٥٥-٤٥٦)، نظم الدرر للبقاعي (٥/٣٣٩-٣٤٠)، تفسير الألوسي (٥/٩٢).

٢) ينظر: المحرر الوجيز (٢/٦١٢).

٣) ينظر: تفسير الرازي (١٠/١٩٦)، تفسير الخازن (١/٥٦٤)، تفسير النيسابوري (٢/٤٥٥-٤٥٦)، نظم الدرر للبقاعي (٥/٣٤٠)، روح المعاني (٥/٩٢)، التحرير والتنوير (٥/١٣٨)، (٢٦/١١٤).

٤) ينظر: التحرير والتنوير (١/٢٢٣-٢٢٤).

٥) ينظر: تفسير الطبري (٢١/٢١٥)، الوجيز للواحدي (١/٢٧٨)، و(٢/١٠٠٤)، تفسيرالألوسي (٢٦/٧٤)، التحرير والتنوير (٥/١٣٨).

النوع الثالث: تدبره لاستخراج الأحكام منه، سواء كان ذلك مما يتصل بالعقائد، أو الأعمال المتعلقة بالجوارح، أو السلوك؛ إذ الأحكام تشمل ذلك كله بمفهومها الأوسع.

قال شيخ الإسلام ﷺ: «فمن تدبر القرآن وتدبر ما قبل الآية وما بعدها وعرف مقصود القرآن، تبين له المراد، وعرف الهدى والرسالة، وعرف السداد من الانحراف والاعوجاج» اهـ[1].

وقال: «ومن تدبَّر القرآن طالبًا للهدى منه؛ تبين له طريق الحقِّ» اهـ[2].

النوع الرابع: تدبره للوقوف على ما حواه من العلوم والأخبار والقصص، وما ورد فيه من أوصاف هذه الدار، وما بعدها من الجنة أو النار، وما وصف الله تعالى فيه من أهوال القيامة ونهاية الحياة الدنيا، وأوصاف المؤمنين والكافرين بطوائفهم، وصفات أهل النفاق، إضافةً إلى الأوصاف المحبوبة لله تعالى، والأوصاف التي يكرهها... إلى غير ذلك مما يلتحق بهذا المعنى.

قال مسروق: «من سَرَّه أن يَعْلَم عِلْم الأولين والآخرين، وعِلْم الدنيا والآخرة؛ فليقرأ سورة الواقعة»[3].

قال الذهبي: «هذا قاله مسروق على المُبَالَغة، لِعِظَم ما في السورة من جُمَل أمور الدَّارَين، ومعنى قوله: «فليقرأ الواقعة»؛ أي: يقرؤها بتَدَبُّر وتَفَكُّر وحضور، ولا يكن كمَثَل الحمار يَحْمِل أسفارًا» اهـ[4].

---

١) مجموع الفتاوى (١٥/٩٤).

٢) العقيدة الواسطية ص: ٧٤.

٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢/٩٥).

٤) سير أعلام النبلاء (٤/٦٨).

النوع الخامس: تدبره للوقوف على وجوه فصاحته وبلاغته وإعجازه، وصُرُوف خطابه، واستخراج اللطائف اللغوية التي تُسْتَنْبَط من مضامين النص القرآني.

«فإنَّ من لم يتدبَّر ولم يتأمل ولم يساعده التوفيق الإلهي، لم يقف على هذه الأسرار العجيبة المذكورة في هذا القرآن العظيم»[١].

النوع السادس: تدبُّره لتعَرُّفِ ضُروبِ المُحَاجَّة والجدال للمخالفين، وأساليب دعوة الناس على اختلاف أحوالهم، وطُرُق التأثير في المُخاطَبين، وسُبل الإقناع التي تضمنها القرآن الكريم.

النوع السابع: تدبره من أجل الاستغناء به عن غيره؛ سوى السنَّة فإنها شارحة له.

نقل ابن القيم عن الإمام البخاري قوله: «كان الصحابة إذا جلسوا، يتذاكرون كتابَ ربهم وسنَّة نبيهم، ولم يكن بينهم رأي ولا قياس، ولم يكن الأمر بينهم كما هو في المتأخرين: قوم يقرؤون القرآن ولا يفهمونه، وآخرون يتفقهون في كلام غيرهم ويدرسونه، وآخرون يشتغلون في علوم أُخَر، وصَنْعَة اصطلاحية، بل كان القرآن عندهم هو العلمَ الذي يعتنون به حفظًا وفهمًا وتفقهًا»[٢].

وقال ابن تيمية: «وأما في باب فهم القرآن فهو- أي: قارئ القرآن- دائم التفكر في معانيه والتدبر لألفاظه، واستغنائه بمعاني القرآن وحِكَمِه عن غيره من كلام الناس، وإذا سمع شيئًا من كلام الناس وعلومهم عرضه على القرآن؛ فإن شهد له بالتزكية قبله، وإلا ردَّه» اهـ[٣].

---

١) تفسير الرازي (٢٦/٣٨٩).

٢) مختصر الصواعق المرسلة ص: ٥٣٦، وعزاه للحاكم، ولعله أبو أحمد الحاكم صاحب الكنى، وترجمة البخاري ليست في المطبوع منها.

٣) مجموع الفتاوى (١٦/٥٠).

النوع الثامن: تدبره من أجل تليين القلب به وترقيقه، وتحصيل الخشوع:

قال تعالى: ﴿ ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِتَٰبًا مُّتَشَٰبِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُدَى ٱللَّهِ يَهْدِي بِهِۦ مَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِنْ هَادٍ ﴾ (الزمر: ٢٣).

وقال تعالى: ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ۚ وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (الحشر: ٢١).

وقال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ ﴾ (الحديد:١٦).

وقال تعالى: ﴿ قُلْ ءَامِنُوا۟ بِهِۦٓ أَوْ لَا تُؤْمِنُوٓا۟ ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهِۦٓ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٠٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَٰنَ رَبِّنَآ إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٨﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ (الإسراء: ١٠٧ - ١٠٩).

وأخبار النبي ﷺ في ذلك وأخبار أصحابه مشهورة لا تخفى.

قال النووي رحمه الله: «ينبغي للقارئ أن يكون شأنه الخشوع، والتدبر، والخضوع؛ فهذا هو المقصود المطلوب، وبه تنشرح الصدور، وتستنير القلوب، ودلائله أكثر من أن تحصر، وأشهر من أن تُذكر.

وقد بات جماعة من السلف يتلو الواحد منهم آية واحدة ليلة كاملة، أو معظم ليلة يتدبرها عند القراءة.

وقال ابن باديس رحمه الله: «فوالله الذي لا إله إلّا هو، ما رأيت- وأنا ذو النفس الملأى بالذنوب والعيوب- أعظم إلَانةً للقلب، واستدرارًا للدمع، وإحضارًا للخشية، وأبعث على التوبة؛ من تلاوة القرآن وسماع القرآن!»[1].

---

١) تفسير ابن باديس ص: ٣٩.

النوع التاسع: تدبره من أجل الامتثال له، والعمل بما فيه من الأوامر، واجتناب النواهي:

عن ابن مسعود رضي الله عنه في بيان المراد بقوله تعالى: ﴿يَتْلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ﴾ (البقرة: ١٢١)؛ قال: «والذي نفسي بيده، إنَّ حَقَّ تلاوته أن يُحِلَّ حلاله، ويُحرِّم حرامه، ويقرأَه كما أنزله الله»[١].

وعن عكرمة: «يَتَّبِعُونه حَقَّ اتِّباعِه باتِّبَاعِ الأمر والنهي؛ فَيُحِلُّون حلاله، ويُحَرِّمُون حرامه، ويعملون بما تضمنه»[٢].

وقال الحسن: «إن هذا القرآن قد قرأه عَبيدٌ وصبيانٌ لا علم لهم بتأويله، وما تَدبُّر آياته إلا باتباعه، وما هو بحفظ حروفه وإضاعة حدوده؛ حتى إن أحدهم ليقول: لقد قرأتُ القرآن فما أسقطتُ منه حرفًا، وقد- والله- أسقطه كله، ما يُرى القرآن له في خُلق ولا عمل؛ حتى إن أحدهم ليقول: إني لأقرأ السورة في نَفَس! والله ما هؤلاء بالقُرَّاء ولا العلماء ولا الحُكَماء ولا الوَرَعَة، متى كان القُرَّاء مثل هذا؟! لا كَثَّر الله في الناس أمثالهم»[٣].

---

١) رواه ابن وهب (كما في تفسير القرآن من الجامع لابن وهب ص: ٢٣)، وابن جرير في تفسيره (٥٦٧/٢، ٥٦٩). وينظر: تفسير ابن كثير (٤٠٣/١).

٢) رواه الطبري في تفسيره (٥٦٦/٢) بنحوه مختصرًا.

٣) رواه سعيد بن منصور (١٣٥ التفسير)، وابن المبارك في الزهد (٧٩٣)، وعبد الرزاق في المصنف (٥٩٨٤)، وأبو عبيد في فضائل القرآن (٣٧١)، وابن نصر في قيام الليل (المختصر ص: ٧٦-٧٧)، والفريابي في فضائل القرآن (١٧٧)، والآجري في أخلاق أهل القرآن (٣٤)، والخطيب في اقتضاء العلم العمل (١٨٠)، والبيهقي في الشعب (٢٤٠٨).

وبهذا نعلم أن تدبر القرآن يتنوع بحسب تنوع مَطَالِب المتدبرين.

كما يظهر أيضًا ما يقع للناس من التفاوت العظيم في باب التدبر، فمِن مُقِلٍّ ومُكْثِر.

ولكِـنْ تأخُـذُ الأذهـانُ منـهُ   على قَـدْرِ القَرائـحِ والفُهُـومِ[1]

وفي هذا المعنى يقول الحافظ ابن القيم رحمه الله: «والمقصود تفاوت الناس في مراتب الفهم في النصوص، وأن منهم من يفهم من الآية حُكْمًا أو حُكمين، ومنهم من يفهم منها عشرة أحكام، أو أكثر من ذلك، ومنهم من يقتصر في الفهم على مجرد اللفظ دون سِيَاقه ودون إيمائه وإشارته وتنبيهه واعتباره، وأخص من هذا وألطف ضَمُّه إلى نصٍّ آخر مُتَعَلِّق به، فيَفهم من اقترانه به قَدْرًا زائدًا على ذلك اللفظ بمفرده.

وهذا باب عجيب من فهم القرآن لا يتنبه له إلا النادر من أهل العلم، فإن الذهن قد لا يشعر بارتباط هذا بهذا وتعلقه به؛ وهذا كما فهم ابن عباس رضي الله عنهما من قوله: ﴿ وَحَمْلُهُۥ وَفِصَـٰلُهُۥ ثَلَـٰثُونَ شَهْرًا ﴾ (الأحقاف: ١٥)، مع قوله: ﴿ وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَـٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ (البقرة: ٢٣٣): أن المرأة قد تَلِد لستة أشهر» اهـ[2].

---

١) ديوان المتنبي ص: ٢٣٢.

٢) إعلام الموقعين (١٢٦/٣)، وأثر ابن عباس رضي الله عنهما رواه عبد الرزاق في مصنفه (١٣٤٤٦) وغيره.

وإذا عرفت ما سبق، فإن من هذه الأنواع ما يصلح لعموم الناس، ومنها ما لا يُحسِنُه إلا العلماء، وبناء على ذلك فإن من الشَّطَط أن تتوجَّه الأذهان عند الحديث عن التدبر إلى استخراج المعاني واللطائف والنِّكات الدقيقة التي لم نُسْبَق إليها!! فإن ذلك لا يصلح إلا للعلماء، لكنَّ المؤمن يتدبر ليُرَقِّق قلبه، ويتعرَّف مواطنَ العِبَر، ويَعْرِض نفسَه على ما ذكره الله تعالى في القرآن الكريم من أوصاف المؤمنين، ويحذر من الاتصاف بصفات غيرهم، إلى غير ذلك مما ينتفع به، ويمكن حصوله لكلِّ من تدبر كتاب الله عز وجل.

أركان التدبر

يقوم التدبُّر على أركان ثلاثة:

الأول: المُتَدَبِّر:

وهذا لا بد فيه من تحقق شروط وانتفاء موانع، كما يُلحَظ فيه توفر جملة من الآداب المُكَمِّلَة المُعِينة على التدبر؛ ليكون المَحَل قابلًا.

الثاني: الكلام المُتَدَبَّر:

ولا يخفى أن القرآن الكريم بالغ التأثير في النفوس، كما أنه مُيَسَّر للفهم، ولكن إذا وُجِد المَحَل القابل، غير أَنَّا نعلم أن القرآن يشتمل على العقائد والأحكام والقصص والأمثال والكلام على الدنيا والآخرة، وأهوال القيامة، فقد تكون بعض هذه القضايا أكثر تأثيرًا في بعض الناس، كما يكون غيرها أعمق تأثيرًا لدى آخرين بحسب مقاصدهم، وعُمْق أفهامهم، ولطافة نظرهم.

الثالث: عمليَّة التدبُّر:

وذلك يُطْلَب فيه جملة أمور تتعلق بالقَدْر المَتْلُوّ، وطريقة التلاوة، ووقتها، وما إلى ذلك؛ ولذا قال النبي ﷺ: «**لَمْ يَفْقَهْ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثٍ**»[1].

---

١) رواه أبو داود (١٣٩٤)، والترمذي (٢٩٤٦ معلقًا، ٢٩٤٩)، والنسائي في الكبرى (٨٠١٣)، وابن ماجه (١٣٤٧)، وأحمد (٢/١٦٤-١٦٥)، وابن حبان (٧٥٨)، والبيهقي في الصغرى (٩٩٥)، وفي الشعب (١٩٨١)، وصححه الترمذي وابن حبان، والنووي في الأذكار (١٥٤).



شروط التدبر

لا يخفى أن التدبر قضية نسبية يتفاوت الناس فيها، بل تتفاوت لدى الشخص الواحد في أحواله المختلفة؛ وذلك للتفاوت الحاصل في مقدماتها.

وهذا أصل ينبغي استحضاره عند الكلام على هذا المعنى الشريف.

- ما يتوقَّف عليه التدبر إجمالًا:

لا بد- لتحصيل التدبُّر- من تحقق الشروط وانتفاء الموانع؛ فعندئذٍ يوجد السبب التام الذي يُنَمِّي التدبر بإذن الله تعالى.

- الشروط الأساسية للتدبر:

لسنا بحاجة في هذا المقام إلى الحديث عن مُتعلَّق التدبُّر، وهو القرآن الكريم، من جهة ما حواه من الهدايات التي تَفُوت الحصر: ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ ﴾ (الإسراء: ٩)، ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِى هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلٍ ﴾ (الإسراء: ٨٩)، أو من جهة قوة تأثيره في النفوس: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ ٱلْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ ٱلْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ ٱلْمَوْتَىٰ ۗ بَل لِّلَّهِ ٱلْأَمْرُ جَمِيعًا ﴾ (الرعد:٣١)، ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾ (الحشر:٢١)، ﴿ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِتَٰبًا مُّتَشَٰبِهًا مَّثَانِىَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُدَى ٱللَّهِ يَهْدِى بِهِۦ مَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِنْ هَادٍ ﴾ (الزمر: ٢٣).

وإنما المقصود بيان ما يتصل بنا- معاشر البشر- من الأوصاف التي تُطْلَب شروطًا يتوقف عليه حصول التدبر، وذلك بحسب النظر الكُلِّي ينحصر في ثلاثة أمور:

الأول: وجود المَحَل القَابِل (القلب الحي).

الثاني: العمل الذي يصدر من المكلف (القراءة أو الاستماع، مع حضور القلب).

الثالث: قَدْر من الفهم للكلام المقروء أو المسموع.

وهذه الأمور الثلاثة يحصل فيها التفاوت كما لا يخفى، ولكل واحد منها جملة من الأسباب المُعِينَة التي يقوى باستجماعها أو يضعف بِتَخَلُّفِها، وقد ينعدم.

وقد جَمَعَت هذه الشروط آيةٌ في كتاب الله تعالى، وهي قوله: ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ (ق: ٣٧)، حيث صَرَّحَت بالشرطين الأولين، وأما الثالث فهي دالة عليه لزومًا؛ وذلك أن إلقاء السمع لا بد أن يكون معه الكلام مفهومًا لدى السامع، وإلا فإن الإصغاء للكلام الذي لا يفهمه أصلًا، كالأعجمي، لا يحصل به المقصود[١][٢].

---

١) تعليق إجمالي على الآية من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم، رحمهما الله:



٢) ذِكْر حاصل أقوال المفسرين في الآية:



بيان شروط التدبُّر، وما يتفرع منها تفصيلًا:

الشرط الأول: وجود المَحَل القَابِل:

وهو القلب الحي؛ وذلك أن القلب إذا كان زكيًّا يَقِظًا أثمر ذلك فيه كل وصف ومعنى شريف؛ لأن «القلب إذا كان رقيقًا لينًا كان قبوله للعلم سهلًا يسيرًا، ورسخ العلم فيه وثبت وأَثَّر، وإن كان قاسيًا غليظًا كان قَبوله للعلم صعبًا عسيرًا.

ولا بد مع ذلك أن يكون زكيًّا صافيًا سليمًا؛ حتى يزكو فيه العلم ويثمر ثمرًا طيبًا، وإلا فلو قَبِل العلم، وكان فيه كَدَر وخبث، أفسد ذلك العلم، وكان كالدَّغَل في الزرع إن لم يمنع الحبَّ من أن ينبتَ منعه من أن يزكوَ ويطيب، وهذا بَيِّن لأُولي الأبصار»[1].

ومن هنا كان الصحابة رضي الله عنهم يتعلمون الإيمان قبل القرآن.

فعن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال: «كنا مع النبي ﷺ ونحن فتيان حَزَاوِرَة[2]، فتعلمنا الإيمان قبل أن نتعلم القرآن، ثم تعلمنا القرآن فازددنا به إيمانًا»[3].

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: «لقد عشنا بُرْهَة من دهرنا، وإن أحدنا يُؤتَى الإيمان قبل القرآن، وتنزل السورة على محمد ﷺ، فنتعلم حلالها وحرامها، وآمِرَها وزَاجِرها، وما ينبغي أن يقف عنده منها، كما تَعَلَّمُون أنتم اليوم القرآن،

---

١) مجموع الفتاوى (٣١٥/٩).

٢) جمع حَزْوَر، وهو الذي قارب البلوغ. النهاية (٣٨٠/١).

٣) رواه ابن ماجه (٦١)، والطبراني في الكبير (١٦٧٨)، والبيهقي في السنن (١٢٠/٣)، وفي الشعب (٥٠)، وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (٥٢).

ثم لقد رأيت اليوم رجالًا يُؤتَى أحدهم القرآن قبل الإيمان، فيقرأ ما بين فَاتِحَتِه إلى خَاتِمَتِه ما يدري ما آمِرُه ولا زَاجِرُه، ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه»[1].

وعن حذيفة ﷺ: «إنَّا قوم أُوتينا الإيمان قبل أن نُؤتَى القرآن، وإنكم قوم أُوتيتم القرآن قبل أن تُؤتوا الإيمان»[2].

وقد جاء عن عثمان ﷺ: «لو طهرت قلوبكم ما شبعتم من كلام الله ﷻ»[3].

وعلى قدر حياة القلب يكون تَأَثُّره وتَدَبُّره وتَذَكُّره، فتارة يقوى، وتارة يضعف، وقد ينعدم ويتلاشى، كما يدل على ذلك ما جاء في مواضع كثيرة من كتاب الله تعالى من الطبع على القلوب، والخَتْمِ عليها، وإزاغتها، فصاحب هذا القلب الأغلف أو المنكوس لا يحصل له شيء من التدبر والاعتبار والتفكر والانتفاع بما يقرأ أو يسمع من آيات الله تعالى.

قال ابن عباس ﷺ عند قوله تعالى: ﴿ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ ﴾ (ق: ٣٧): «كان المنافقون يجلسون عند رسول الله ﷺ ثم يخرجون، فيقولون: ماذا قال آنفًا؟! ليس معهم قلوب»[4]؛ يشير إلى قوله تعالى عن المنافقين: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰٓ إِذَا خَرَجُوا۟ مِنْ عِندِكَ قَالُوا۟ لِلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ مَاذَا قَالَ ءَانِفًا ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَٱتَّبَعُوٓا۟ أَهْوَآءَهُمْ ﴾ (محمد: ١٦).

١) رواه الحاكم في المستدرك (٨٣/١)، والبيهقي في السنن (١٢٠/٣)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (١٤٥٣)، وابن نصر في قيام الليل (المختصر ٧٨).

٢) سنن البيهقي (١٢٠/٣).

٣) رواه عبد الله بن أحمد في زوائده على الزهد (ص ١٠٦)، ومن طريقه أبو نعيم في الحلية (٣٠٠/٧).

٤) رواه ابن مردويه؛ كما في الدر المنثور (٦٥٣/١٣).

سؤال وجوابه:

قد يسأل طالب العلم فيقول: أليست الآيات الأربع في الحث على التدبُّر: واحدة منها عامة؛ وهي آية سورة «ص»: ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓاْ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُواْ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (ص: ٢٩)، وأخرى في سياق الكلام على الكافرين؛ وهي آية سورة «المؤمنون»: ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُواْ ٱلْقَوْلَ أَمْ جَآءَهُم مَّا لَمْ يَأْتِ ءَابَآءَهُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ (المؤمنون: ٦٨)، والبقية؛ وهي آية سورة النساء: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا ﴾ (النساء: ٨٢)، وسورة محمد: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ ﴾ (محمد: ٢٤)- في سياق الحديث عن المنافقين، وهؤلاء ليسوا من أصحاب القلوب الحية!! فما الجواب؟!

والجواب من وجهين:

الأول: أن الآيات الثلاث مُصدَّرة بالاستفهام الإنكاري: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ ﴾، ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُواْ ﴾؛ فهذه الآيات ينبغي أن تُفهم مع ضَمِّها إلى غيرها من الآيات التي تُخبِر عن الطبع والخَتْمِ والرَّانِ، وما نَتَجَ عن ذلك من العمى والصمم؛ ولذا قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ خَتَمَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ۖ وَعَلَىٰٓ أَبْصَٰرِهِمْ غِشَٰوَةٌ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (البقرة:٦،٧). ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ ۖ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ ءَاذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَآ ۚ أُوْلَٰٓئِكَ كَٱلْأَنْعَٰمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ۚ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْغَٰفِلُونَ ﴾ (الأعراف: ١٧٩)، كما أخبر عن قيلهم: ﴿ وَقَالُواْ قُلُوبُنَا فِىٓ أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَآ إِلَيْهِ وَفِىٓ ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنۢ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَٱعْمَلْ إِنَّنَا عَٰمِلُونَ ﴾ (فصلت: ٥)، وقولهم: ﴿ قَالُواْ سَوَآءٌ عَلَيْنَآ أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُن مِّنَ ٱلْوَٰعِظِينَ ﴾ (الشعراء: ١٣٦)، إلى غير ذلك من الآيات.

وذلك جزاؤهم جزاءً وفاقًا؛ كما قال تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَٰرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِۦٓ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَٰنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَآ إِلَيْهِمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ ٱلْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَىْءٍ قُبُلًا مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوٓا إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ﴾ (الأنعام: ١١٠، ١١١)؛ فجازاهم بتكذيبهم الأول.

والله يقول مُخاطبًا أهل الإيمان: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَٱعْلَمُوٓا أَنَّ ٱللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِۦ وَأَنَّهُۥٓ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (الأنفال: ٢٤).

وهكذا- أيضًا- الآيات التي تُخْبِر أن القرآن والإنذار إنما ينتفع بهما المؤمنون والمتقون؛ كقوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (البقرة: ٢)، وقوله: ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلذِّكْرَ وَخَشِىَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ (يس: ١١)، وقوله: ﴿ لِّيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ ٱلْقَوْلُ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ﴾ (يس: ٧٠)، وقوله: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ ٱلَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَٱلْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (الأنعام: ٣٦)؛ أي: سماع استجابة وقبول.

ومثل ذلك الآيات التي تُخْبِر أن الله لا يهدي القوم الكافرين، والفاسقين، والظالمين؛ أي: من سبق في علمه الأزلي شقاوتهم، وبعض العلماء يُعبِّر عن المعنى بقوله: يعني المُصِرِّين على كفرهم وظلمهم وعنادهم.

ولهذا قال الله تعالى في الآية العامة في التدبر: ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا ءَايَٰتِهِۦ ﴾ (ص: ٢٩)، ثم خص التذكُّر ببعضهم فقال: ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (ص:٢٩).

والكلام في هذا يطول، وما ذكرته يرشد إلى غيره، والله تعالى أعلم[1].

---

١) وينظر ما سيأتي في موانع التدبر في الكلام على ما يتصل بالقلب.

الثاني: أشرنا سابقًا إلى التفاوت الحاصل بين القلوب من ناحية حياتها ومرضها وموتها، وقوتها وضعفها؛ فالقلب قد يكون مريضًا أو ضعيفًا، فإذا أصغى صاحبه بسمعه مع حضور القلب حال الاستماع أو القراءة، فإنه ينتفع ويعتبر، ما لم يصل إلى حال الطمس والختم على القلب؛ ولهذا فإن من الكفار من يتأثر بسماع القرآن، وقد يكون ذلك سبب دخوله في الإسلام، كما وقع ويقع في القديم والحديث؛ وقد سمع جُبير بن مُطْعِم ﵁ قبل إسلامه النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور، فلما بلغ قوله: ﴿ أَمْ خُلِقُوا۟ مِنْ غَيْرِ شَىْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَٰلِقُونَ ﴿٣٥﴾ أَمْ خَلَقُوا۟ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ۚ بَل لَّا يُوقِنُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ عِندَهُمْ خَزَآئِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ ٱلْمُصَيْطِرُونَ ﴾ (الطور: ٣٥-٣٧)، قال: كاد قلبي أن يطير[١].

قال الخطابي: «كأنه انزعج عند سماع هذه الآية؛ لفهمه معناها، ومعرفته بما تضمنته، ففهم الحجة، فاستدركها بلطيف طبعه...» اهـ[٢].

الشرط الثاني: العمل الذي يصدر من المكلف (الاستماع، أو القراءة، مع حضور القلب):

وإليك بيان هذا الشرط وما يتعلق به:

أما الاستماع: فيكفي في ذلك قول الله تعالى: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (الأعراف: ٢٠٤).

يقول ابن سعدي ﵀: «هذا الأمر عام في كل من سمع كتاب الله يُتلى، فإنه مأمور بالاستماع له والإنصات، والفرق بين الاستماع والإنصات أن الإنصات في الظاهر بترك التحدث، أو الاشتغال بما يشغل عن استماعه، وأما الاستماع له

١) رواه البخاري (٤٨٥٤).

٢) فتح الباري (٨/٤٧٩).

فهو أن يُلقي سمعه ويُحضِر قلبه، ويتدبر ما يستمع، فإن من لازَم هذين الأمرين حين يُتلى كتاب الله، فإنه ينال خيرًا كثيرًا، وعلمًا غزيرًا، وإيمانًا مستمرًّا متجددًا، وهدًى متزايدًا، وبصيرةً في دينه؛ ولهذا رَتَّبَ الله حصول الرحمة عليها، فدل ذلك على أن من تُلي عليه الكتاب فلم يستمع له ويُنْصِت، أنه محروم الحظ من الرحمة، قد فاته خير كثير» اهـ[١].

وقال القرطبي رحمه الله: «حُسْن الاستماع كما يجب قد مدح الله عليه، فقال: ﴿ ٱلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُۥٓ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ هَدَىٰهُمُ ٱللَّهُ ۖ وَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمْ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (الزمر: ١٨)، وذم على خلاف هذا الوصف فقال: ﴿ نَّحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِۦٓ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰٓ إِذْ يَقُولُ ٱلظَّٰلِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴾ (الإسراء: ٤٧)، فمدح المُنْصِت لاستماع كلامه مع حضور العقل، وأَمَر عباده بذلك أدبًا لهم، فقال: ﴿ وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (الأعراف:٢٠٤)، وقال هاهنا: ﴿ وَأَنَا ٱخْتَرْتُكَ فَٱسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰٓ ﴾ (طه: ١٣)؛ لأنه بذلك ينال الفهم عن الله تعالى.

وعن وهب بن مُنَبِّه رحمه الله أنه قال: من أدب الاستماع سكون الجوارح، وغض البصر، والإصغاء بالسمع، وحضور العقل، والعزم على العمل؛ وذلك هو الاستماع كما يُحِب الله تعالى، وهو أن يكف العبد جوارحه، ولا يشغلها فيشتغل قلبه عما يسمع، ويغض طرفه فلا يلهو قلبه بما يرى، ويَحصُر عقله فلا يُحَدِّث نفسه بشيء سوى ما يستمع إليه، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما يفهم.

---

١) تفسير السعدي (ص٣٤٥).

قال سفيان بن عيينة رحمه الله: أول العلم الاستماع، ثم الفهم، ثم الحفظ، ثم العمل، ثم النشر[1]، فإذا استمع العبد إلى كتاب الله تعالى وسنة نبيه، عليه الصلاة والسلام، بنية صادقة على ما يُحِب الله، أفهمه كما يُحِب، وجعل له في قلبه نورًا»اهـ[2].

وقال أبو بكر الآجري رحمه الله: «وإن الله وعد لمن استمع كلامه، فأحسن الأدب عند استماعه بالاعتبار الجميل، ولزوم الواجب لاتباعه، والعمل به، يبشره منه بكل خير، ووعده على ذلك أفضل الثواب» اهـ[3].

ويقول ابن تيمية رحمه الله: «ومن أصغى إلى كلام الله وكلام رسوله ﷺ بعقله، وتَدَبَّره بقلبه، وجد فيه من الفهم والحلاوة، والبركة والمنفعة ما لا يجده في شيء من الكلام، لا مَنظومِه و لا منثورِه»[4].

وقال تلميذه ابن القيم رحمه الله: «سماع القرآن بالاعتبارات الثلاثة: إدراكًا وفهمًا، وتدبُّرًا، وإجابةً... فلم يعدم من اختار هذا السماع إرشادًا لحجة، وتبصرة لعِبْرَة، وتذكرة لمعرفة، وفكرة في آية، ودلالة على رشد... وحياة لقلب، وغذاء ودواء وشفاء، وعصمة ونجاة، وكشف شبهة»[5].

---

١) رواه البيهقي في الشعب (١٦٥٨)، وروى البيهقي أيضًا في الشعب (١٦٥٧) هذا الكلام بنحوه عن محمد بن النضر الحارثي.

٢) تفسير القرطبي (١١/١٧٦).

٣) أخلاق أهل القرآن للآجري ص: ٧.

٤) اقتضاء الصراط المستقيم (٢/٧٤٩).

٥) مدارج السالكين (١/٤٨٤-٤٨٥).

وقال ابن عاشور رحمه الله: «فالاستماع والإنصات المأمور بهما المُؤَدِّيان بالسامع إلى النظر والاستدلال، والاهتداء بما يحتوي عليه القرآن من الأدلة على صدق رسول الله ﷺ المُفْضِي إلى الإيمان به، ولما جاء به من إصلاح النفوس، فالأمر بالاستماع مقصود به التبليغ، واستدعاء النظر، والعمل بما فيه»[1].

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «قال لي النبي ﷺ: «**اقرأ عليَّ القرآن**»، قلت: أأقرأ عليك وعليك أُنزل؟! قال: «**إني أُحبُّ أن أسمعَه من غيري**»، قال: فافتتحت سورة النساء، فلما بلغت: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا ﴾ (النساء: ٤١)، قال: «**حسبك**»، فالتفتُّ فإذا عيناه تذرفان»[2].

قال ابن بطال رحمه الله: «يحتمل أن يكون الرسول ﷺ أَحَبَّ أن يسمعه من غيره؛ ليكون عَرْضُ القرآن سُنَّة تُحْتَذى بها، كما يحتمل أن يكون لكي يتدبَّره ويتفهمه؛ وذلك لأن المستمع أقوى على التدبر، ونفسه أخلى وأنشط من نفس القارئ؛ لاشتغاله بالقراءة وأحكامها»[3].

قال ابن تيمية رحمه الله: «هذا سماع سلف الأمة، وأكابر مشايخها وأئمتها كالصحابة والتابعين، ومن بعدهم من المشايخ؛ كإبراهيم بن أدهم، والفضيل بن عياض، وأبي سليمان الداراني، ومعروف الكرخي، ويوسف بن أسباط، وحذيفة المرعشي، وأمثال هؤلاء، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لأبي موسى رضي الله عنه: ذَكِّرْنا

---

١) التحرير والتنوير (٩/٢٣٦).

٢) رواه البخاري (٤٥٨٣، وأطرافه في: ٥٠٥٠، ٥٠٥٥)، ومسلم (٨٠٠).

٣) شرح صحيح البخاري لابن بطال (١٠/٢٧٧-٢٧٨).

ربنا، فيقرأ وهم يسمعون ويبكون[1]، وكان أصحاب محمد ﷺ إذا اجتمعوا أمروا واحدًا منهم أن يقرأ القرآن، والباقي يستمعون» اهـ[2].

وقد قص الله تعالى علينا خبر الجن وما جرى لهم من ذلك، فقال: ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَآ إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ ٱلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقُرْءَانَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوٓاْ أَنصِتُواْ فَلَمَّا قُضِىَ وَلَّوْاْ إِلَىٰ قَوْمِهِم مُّنذِرِينَ ﴾ (الأحقاف: ٢٩)، وذم الكافرين فقال: ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَسْمَعُواْ لِهَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ وَٱلْغَوْاْ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴾ (فصلت: ٢٦)؛ لأنهم يعلمون أن ذلك الصنيع يحول بينهم وبين القرآن فلا يتأثرون به.

ويحسن التنبيه هنا لأمرين:

الأول: أن ينظر المرء فيما يكون أدْعَى للتدبر بالنسبة إليه: القراءة أو الاستماع؛ فإذا كان الاستماع، فليجعل لنفسه منه حظًّا صالحًا.

الثاني: من المعلوم أن الإنسان قد يتأثر ببعض التلاوات المسموعة أكثر من غيرها، وينجذب قلبه إليها، فيحسن أن يكون سماعه لمن يكون بهذه المثابة، لاسيما إذا كانت القراءة مُسَجَّلة في صلاة؛ فإن ذلك مَظِنَّة التأثر والخشوع، وهو أمر مُشَاهَد.

وأما القراءة: فإنها الطريق إلى التدبر كالاستماع، فإذا راعى القارئ ما ينبغي له عندها، فإن ذلك يكون أدعى للتدبر والانتفاع بها؛ فمن تلك الأمور:

---

١) رواه الدارمي (٣٥٣٦)، وأبو عبيد في الفضائل ص: ١٦٣.

٢) مجموع الفتاوى (١٠/٨٠)، رسالة التحفة العراقية.

١- **التهيؤ لها**: وذلك من وجوه عدة؛ منها:

أ. اختيار الوقت المناسب، ولا شك أن أفضله ما كان ليلًا، وأفضل ذلك ما كان بعد نوم لمن وُفِّق له، حيث قال ﷻ: ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ ٱلَّيْلِ هِىَ أَشَدُّ وَطْـًٔا وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴾ (المزمل: ٦)، قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿ وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴾: «هو أجدر أن يفقه القرآن»[١].

ويقول الحافظ ابن حجر رحمه الله عن مُدَارَسَة جبريل لرسول الله ﷺ في كل ليلة من رمضان: «المقصود من التلاوة الحضور والفهم؛ لأن الليل مَظِنَّة ذلك؛ لما في النهار من الشواغل والعوارض الدنيوية والدينية» اهـ[٢].

وقال النووي رحمه الله: «ينبغي للمرء أن يكون اعتناؤه بقراءة القرآن في الليل أكثر، وفي صلاة الليل أكثر، والأحاديث والآثار في هذا كثيرة، وإنما رجحت صلاة الليل وقراءته؛ لكونها أجمع للقلب، وأبعد عن الشاغلات والمُلْهِيَات والتصرف في الحاجات، وأصون عن الرياء وغيره من المُحْبِطَات، مع ما جاء به الشرع من إيجاد الخيرات في الليل، فإن الإسراء بالرسول كان ليلًا» اهـ[٣].

وقال الحسن[٤]: «إن من كان قبلكم رأوا القرآن رسائل من ربهم، فكانوا يتدبرونها بالليل، ويتفقدونها بالنهار»[٥].

وقال السَّرِي السَّقَطِي: «رأيت الفوائد تَرِد في ظلام الليل»[٦].

---

١) رواه أبو داود (١٣٠٤).

٢) فتح الباري (٨/٦٧٤).

٣) التبيان ص: ٥٢-٥٣.

٤) في المحرر الوجيز وتفسير الثعالبي: الحسن البصري، وفي التبيان: الحسن بن علي رضي الله عنه.

٥) المحرر الوجيز (١/٣٩)، والتبيان ص: ٤٥-٤٦، وتفسير الثعالبي (١/ ١٣٤).

٦) حلية الأولياء (١٠/١١٩).

ب. اختيار الحال الأصلح له: وأنفع ذلك ما كان في حال قيام الليل، يقول الشنقيطي ﵀: «لا يثبت القرآن في الصدر، ولا يُسَهِّل حفظه، ويُيَسِّر فهمه إلا القيام به في جوف الليل» اهـ[1].

وهكذا القراءة إذا كانت في صلاة فهي أفضل، وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ﵀: «الصلاة أفضل من القراءة في غير الصلاة... ولكن من حصل له نشاط وفهم للقراءة دون الصلاة؛ فالأفضل في حقه ما كان أنفع له»[2].

«كما أن من الناس من يجتمع قلبه في قراءة القرآن وفهمه وتدبره ما لا يجتمع في الصلاة، بل يكون في الصلاة بخلاف ذلك، وليس كل ما كان أفضل يشرع لكل أحد، بل كل واحد يشرع له أن يفعل ما هو أفضل له»[3].

كما أن القراءة في حال الطهارة أفضل كما لا يخفى.

ج. تفريغ النفس من الشواغل المُشَوِّشَة للفكر والقلب.

د. الاستعاذة قبلها: وقد أورد لذلك الحافظ ابن القيم ﵀ ثماني فوائد؛ منها:

«أن القرآن شفاء ما في الصدور، يُذهب لما يلقيه الشيطان فيها من الوساوس والشهوات والإرادات الفاسدة، فهو دواء لما أَثَّره فيها الشيطان، فأُمر أن يطرد مادة الداء، ويُخلي منه القلب؛ ليصادف الدواء محلًّا خاليًا، فَيَتَمَكَّن منه، ويؤثر فيه... فيجيء هذا الدواء الشافي إلى القلب، وقد خلا من مُزاحِم ومُضَاد له، فَيَنْجَع فيه.

---

١) ذكره عنه الشيخ عطية سالم ﵀. ينظر: مفاتيح تدبر القرآن ص: ٥٠.

٢) مجموع الفتاوى (٢٣/٦٢).

٣) السابق (٢٣/٦٠).

ومنها: أن القرآن مادة الهدى والعلم والخير في القلب، كما أن الماء مادة النبات، والشيطان يحرق النبات أولًا فأولًا، فكلما أحس بنبات الخير من القلب، سعى في إفساده وإحراقه، فأُمر- أي: المؤمن- أن يستعيذ بالله ﷻ منه؛ لئلا يُفْسِد عليه ما يحصل له بالقرآن.

والفرق بين هذا الوجه والوجه الذي قبله: أن الاستعاذة في الوجه الأول لأجل حصول فائدة القرآن، وفي الوجه الثاني لأجل بقائها، وحفظها وثباتها...

ومنها: أن الشيطان يُجْلِب على القارئ بخيله ورَجِلِه؛ حتى يشغله عن المقصود بالقرآن، وهو تدبره وتفهمه، ومعرفة ما أراد به المتكلم به سبحانه، فيحرص بجهده على أن يَحُول بين قلبه وبين مقصود القرآن، فلا يكمل انتفاع القارئ به، فأُمر عند الشروع أن يستعيذ بالله ﷻ منه...

ومنها: أن الله ﷻ أخبر أنه ما أرسل من رسول ولا نبي إلا إذا تمنَّى ألقى الشيطان في أُمنيته[1]، والسلف كلهم على أن المعنى: إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته... فإذا كان هذا فِعْلُه مع الرسل عليهم السلام فكيف بغيرهم؛ ولهذا يُغلِّط القارئ تارةً، ويخلط عليه القراءة، ويُشَوِّشها عليه، فيخبط عليه لسانه، أو يُشوش عليه فهمه وقلبه، فإذا حضر عند القراءة لم يعدم منه القارئ هذا، أو هذا، وربما جمعهما له، فكان من أهم الأمور الاستعاذة بالله تعالى منه.

ومنها: أن الشيطان أحرص ما يكون على الإنسان عندما يهم بالخير، أو يدخل فيه، فهو يشتد عليه حينئذ ليقطعه عنه... فهو بالرَّصَد، ولا سيما عند قراءة القرآن، فأمر سبحانه العبد أن يُحارِب عدوه الذي يقطع عليه الطريق، ويستعيذ بالله تعالى منه أولًا ثم يأخذ في السير...»[2].

---

١) وذلك في سورة الحج، الآية (٥٢).

٢) إغاثة اللهفان (١/١٨١-١٨٤).

٢- ما يُطلب مراعاته أثناء القراءة:

أ. أن ينظر فيما هو أدعى إلى تدبره: من القراءة عن ظهر قلب، أو من المصحف؛ إذ إن الناس في ذلك يتفاوتون، فيختار كل واحد ما هو أقرب لتدبره وحضور قلبه، فإنِ اسْتَوَيَا فالقراءة في المصحف تَفْضُلُ على القراءة عن ظهر قلب.

وهذا القول أعدل الأقوال، واستحسنه النووي رحمه الله وقال: «والظاهر أن كلام السلف وفعلهم محمول على هذا التفصيل» اهـ[١].

ب. أن يختار الأصلح لقلبه من الجهر والإسرار:

وقد ثبت عن النبي ﷺ ما يدل على فضل الجهر بالتلاوة؛ كحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «**لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ**»[٢].

وعنه أيضًا رضي الله عنه أنه سمع النبي ﷺ يقول: «**مَا أَذِنَ اللهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيٍّ حَسَنِ الصَّوْتِ أَنْ يَجْهَرَ بِالْقُرْآنِ**»[٣]، كما ثبت ذلك من فعله ﷺ وفعل أصحابه في عدد من الأحاديث والآثار الصحيحة.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما لرجل ذكر له أنه سريع القراءة: «إن كنت لا بد فاعلًا، فاقرأ قراءة تُسْمِعُ أذنيك، وتوعيه قلبك»[٤].

---

١) التبيان للنووي ص: ٧٨، وينظر: الأذكار له ص: ١٦١، وفتح الباري (٨/٧٠٨)، والإتقان (١/٣٠٤)، وفيض القدير (١/٥٦١).

٢) رواه البخاري (٧٥٢٧).

٣) رواه البخاري (٥٠٢٣، وأطرافه في: ٥٠٢٤، ٧٤٨٢، ٧٥٤٤)، ومسلم (٧٩٢/٢٣٣).

٤) رواه سعيد بن منصور في السنن (١٦١ قسم التفسير). وللتوسع في تخريجه ينظر في حاشيته.

وعن ابن أبي ليلى ﵀ قال: «إذا قرأت فافتح أُذُنيك؛ فإن القلب عَدْلٌ بين اللسان والأُذن»[1].

وذلك أقرب إلى التدبر في الأصل، لا سيما إذا كان خاليًا، أو لم يحصل التأذي بجهره، وقد جاء في حديث عقبة بن عامر ﵁ مرفوعًا: «**الجَاهِرُ بالقرآن كالجاهر بالصدقة، والمُسِرّ بالقرآن كالمسر بالصدقة**»[2].

يقول النووي ﵀: «جاءت آثار بفضيلة رفع الصوت بالقراءة، وآثار بفضيلة الإسرار؛ قال العلماء: والجمع بينهما أن الإسرار أبعد من الرياء، فهو أفضل في حق من يخاف ذلك، فإن لم يخف الرياء فالجهر أفضل؛ بشرط ألا يؤذي غيره من مُصَلٍّ أو نائم أو غيرهما. ودليل فضيلة الجهر أن العمل فيه أكثر؛ ولأنه يتعدى نفعه إلى غيره؛ ولأنه يوقظ القلب ويجمع همَّه إلى الفكر، ويصرف سمعه إليه...» إلى أن قال: «فمتى حضره شيء من هذه النيات، فالجهر أفضل» اهـ[3].

لكن من الناس من يكون تدبُّره حال الإسرار أعظم فَيُقَدَّم، والله أعلم.

ج. الترتيل والتَّرَسُّل في القراءة:

قال تعالى: ﴿وَرَتِّلِ ٱلْقُرْءَانَ تَرْتِيلًا﴾ (المزمل: ٤)؛ قال في الكشاف: «ترتيل القراءة: التأني والتمَهُّل، وتبيين الحروف والحركات، تشبيهًا بالثغر المُرَتَّل، وهو

---

١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٦٩٠). ونحوه عن الشعبي؛ أخرجه ابن المبارك في الزهد (١١٩٨).

٢) رواه أحمد (١٥١/٤)، والترمذي (٢٩١٩)، وأبو داود (١٣٣٣)، والنسائي (٢٥٦١)، وابن حبان (٧٣٤)، وصححه ابن حبان وغيره، وحسنه الترمذي، وابن القطان في بيان الوهم والإيهام (٧٠١/٥).

٣) الأذكار (ص١٦٢)، وينظر: التبيان (ص٨١)، والمجموع (١٩١/٢).

المُشَبَّه بنَوْر الأُقْحُوان»[1].

وقال القرطبي: «أي: لا تَعْجَل بقراءة القرآن، بل اقرأه في مَهَل وبيان مع تدبر المعاني. وقال الضحاك ﷺ: اقرأه حرفًا حرفًا. وقال مجاهد ﷺ: أحب الناس في القراءة إلى الله أعقلهم عنه[2].

والترتيل: التنضيد والتنسيق، وحُسْن النظام، ومنه ثغر رَتِل ورَتَل... إذا كان حسن التنضيد.

وسمع علقمة رجلًا يقرأ قراءة حسنة فقال: لقد رَتَّل القرآن فداه أبي وأمي[3].

وقال أبو بكر بن طاهر ﷺ: تَدَبَّر في لطائف خطابه، وطَالِب نفسك بالقيام بأحكامه، وقلبك بفهم معانيه، وسِرَّك بالإقبال عليه» اهـ[4].

وقال ابن كثير ﷺ: «أي: اقرأه على تمهُّل؛ فإنه يكون عونًا على فهم القرآن وتدبره» اهـ[5].

ويقول ابن مفلح ﷺ: «قال القاضي: أقل الترتيل ترك العجلة في القرآن عن الإبانة... وأكمله أن يُرتِّل القراءة ويتوقف فيها... والتَّفَهُّم فيه والاعتبار فيه مع قلة القراءة، فهو أفضل من إدراجه بغير فهم.

---

١) الكشاف (٤/١٧٥)، وبنحوه في تفسير القرطبي (١/١٧)، (بتصرف يسير). ونَوْر الأُقْحُوان: زَهْرُه، والثَّغْر: الفم، والأُقْحُوان: نَبْت زَهْرُه أصفر أو أبيض، ورقه مُحَدَّد كأسنان المنشار، ومنه: البَابُونَج، وقد كثر تشبيه الأسنان بالأبيض المُحَدَّد منه. انظر: المعجم الوسيط (الأقحوان)، (١/٢٢).

٢) مختصر قيام الليل (١/١٣٢)، نوادر الأصول في أحاديث الرسول (٢/٢٨٧)، تفسير السمرقندي (٣/٥٠٩).

٣) رواه البيهقي في الشعب (١٩٧٣) بنحوه.

٤) تفسير القرطبي (١٩/ ٣٧).

٥) تفسير ابن كثير (٨/٢٥٠).

قال الإمام أحمد رحمه الله: يُحسِّن القارئ صوته بالقرآن ويقرؤه بحزن وتدبُّر؛ وهو معنى قوله ﷺ: «**ما أَذِن الله لشيء كَأَذَنِه لنبيٍّ حسن الصَّوت يتَغَنَّى بالقرآن يجهَرُ به**»[1].

وقال ابن الجوزي رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَقُرْءَانًا فَرَقْنَـٰهُ لِتَقْرَأَهُۥ عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَـٰهُ تَنزِيلًا ﴾ (الإسراء: ١٠٦): «على تُؤدة وتَرَسُّل ليتدبروا معناه»اهـ[2].

وهكذا كانت صفة قراءة النبي ﷺ كما في حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «كان يقرأ السورة، فيرتلها؛ حتى تكون أطول من أطول منها»[3].

وعن أنس رضي الله عنه أنه سُئل عن قراءة رسول الله ﷺ فقال: «كانت مدًّا، يمد (بسم الله)، ويمد (الرحمن)، ويمد (الرحيم)»[4].

وهكذا حديث حذيفة[5] وعوف بن مالك[6] رضي الله عنهما، في وصف قراءته ﷺ في صلاة الليل.

وقال ﷺ: «**لَا يَفْقَهُ** -وفي رواية: **لَمْ يَفْقَهْ**- **مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثٍ**»[7].

---

١) الآداب الشرعية (٢/٢٩٧)، والحديث سبق تخريجه.

٢) زاد المسير (٥/٩٧).

٣) رواه مسلم (٧٣٣).

٤) رواه البخاري (٥٠٤٦).

٥) حديث حذيفة رضي الله عنه رواه مسلم (٧٧٢).

٦) رواه أبو داود (٨٧٣)، والنسائي (١٠٤٨)، وأحمد (٦/٢٤).

٧) مضى تخريجه (ص٣٧).

وقد حَدَّث أبو جمرة قال: قلت لابن عباس ﵄: إني رجل سريع القراءة، وربما قرأت القرآن في ليلة مرة أو مرتين، فقال ابن عباس ﵄: «لأن أقرأ سورة واحدة أعجب إليَّ من أن أفعل ذلك الذي تفعل، فإن كنت فاعلًا ولا بد، فاقرأ قراءة تُسْمِعُها أُذنيك ويعيها قلبك»[1].

وقال ابن مسعود ﵁: «لا تَهُذُّوا القرآن هَذَّ الشِّعْر، ولا تَنْثُرُوه نَثْر الدَّقل، وقِفُوا عند عجائبه، وحَرِّكُوا به القلوب، ولا يكن هَمُّ أحدِكم آخر السورة»[2].

وقال الحسن البصري ﵀: «يا ابن آدم! كيف يَرِقّ قلبك، وإنما هِمَّتُك في آخر السورة؟!»[3].

وفي الباب آثار عن السلف ﵃ في الإنكار على من أسرع في القراءة:

يقول النووي ﵀: «قال العلماء: والترتيل مستحب للتدبر وغيره... لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام، وأشد تأثيرًا في القلب»[4].

قال القرطبي ﵀: «الترتيل أفضل من الهَذّ؛ إذ لا يصح التدبر مع الهَذّ»[5].

---

١) مضى تخريجه قريبًا.

٢) أخرجه البيهقي في الشعب (١٨٨٣)، والآجري في أخلاق حملة القرآن ص: ٢، وأورده البغوي في التفسير (٤٠٧/٤).

٣) رواه أحمد في الزهد (ص ٢٠٩).

٤) التبيان ص: ٧٢.

٥) تفسير القرطبي (١٩٢/١٥).

وقال ابن كثير رحمه الله: «المطلوب شرعًا إنما هو التحسين بالصوت الباعث على تدبر القرآن وتَفَهُّمه، والخشوع والخضوع والانقياد والطاعة»[1].

ومن هنا ذهب النووي رحمه الله إلى أن تحديد مدة لختم القرآن يختلف بحسب الأشخاص، فمن كان من أهل الفهم وتدقيق الفِكْر، اسْتُحِب له أن يقتصر على القدر الذي لا يُخِل بالمقصود من التدبر واستخراج المعاني، وكذا من كان له شُغل بالعلم أو غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة، يُستحب له أن يقتصر منه على القدر الذي لا يُخِل بما هو فيه، ومن لم يكن كذلك، فالأولى له الاستكثار ما أمكنه، من غير خروج إلى الملل، ولا يقرؤه هَذْرَمة[2].

وبناء على ذلك يَحْسُنُ أن تكون للمسلم قراءة يَتَدَبَّرُ فيها ولو قلَّت، إن لم يجعل قراءته كلها كذلك.

فيكون له وِرْد للمراجعة أو الحفظ، وآخر للتدبر، فَإِنْ أَبَى فَوِرْدٌ للحفظ أو المراجعة، وآخَرُ للتلاوة والختم، وثالث للتدبر.

د. تكرار الآية أو الآيات أو السورة القصيرة:

فإذا أراد القارئ أن يَتَدَبَّر موضعًا من كتاب الله تعالى يجد فيه عِبْرة أو عِظَة لقلبه، فإنه يُكرر تلاوته ويُردِّدُه؛ حتى يحصل مقصوده، ولو اقتصر عليه في مجلسه أو ليلته بكاملها.

---

١) فضائل القرآن ص: ٦٤، ضمن المجلد الأول من تفسير ابن كثير.

٢) التبيان ص: ٥٠. وينظر: الأذكار ص: ١٥٤.

قال ابن القيم رحمه الله: «فإذا قرأه بتفكر حتى إذا مر بآية وهو محتاج إليها في شفاء قلبه، كررها ولو مئة مرة، ولو ليلة، فقراءة آية بتفكر وتَفَهُّم خير من قراءة ختمة بغير تدبر وتَفَهُّم، وأنفع للقلب، وأدعى إلى حصول الإيمان، وذَوق حلاوة القرآن» اهـ[1].

قال في الإحياء: «وإن لم يحصل التدبر إلا بترديد الآية، فليرددها» اهـ[2].

وقد قال أبو ذر رضي الله عنه: «قام النبي ﷺ بآية حتى أصبح، يرددها، والآية: ﴿ إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (المائدة: ١١٨)»[3].

وهكذا كانت عادة السلف رضي الله عنهم[4].

عن عَبَّاد بن حمزة رحمه الله قال: «دخلتُ على أسماء رضي الله عنها وهي تقرأ: ﴿ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ ﴾ (الطور: ٢٧)، قال: فَوَقَفَتْ عليها، فَجَعَلَتْ تستعيذ وتدعو. قال عباد: فذهبتُ إلى السوق، فَقَضَيْتُ حاجتي، ثم رَجَعْتُ، وهي فيها بعد تستعيذ وتدعو!»[5].

---

١) مفتاح دار السعادة (١/٥٥٣).

٢) الإحياء (١/٢٨٢) (بتصرف يسير).

٣) رواه النسائي (٢٧١)، وابن ماجه (١٣٥٠)، وأحمد (٥/١٤٩).

٤) ينظر: الأذكار للنووي ص: ١٦١، مفتاح دار السعادة (١/٥٥٣-٥٥٤).

٥) رواه ابن أبي شيبة (٦٠٩٢).

وقام تميم الداري ﷺ بآية حتى أصبح؛ وهي قوله: ﴿ أَمْ حَسِبَ ٱلَّذِينَ ٱجْتَرَحُوا۟ ٱلسَّيِّـَٔاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ﴾ (الجاثية: ٢١)[١]، فلم يزل يكرِّرها ويبكي حتى أصبح وهو عند المقام. وكذلك قام بها الربيع بن خُثيم[٢].

وردَّدَ الحسن البصري ﷺ ليلة: ﴿ وَإِن تَعُدُّوا۟ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ ﴾ (النحل: ١٨)، حتى أصبح، فقيل له في ذلك، فقال: إن فيها مُعْتبرًا، ما نرفع طَرْفًا ولا نرده إلا وقع على نعمة، وما لا نعلمه من نعم الله أكثر[٣].

وعن سعيد بن جبير ﷺ أنه ردد قوله تعالى: ﴿ وَٱتَّقُوا۟ يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ ۖ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (البقرة: ٢٨١)، بضعًا وعشرين مرة، وردد قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا۟ بِٱلْكِتَٰبِ وَبِمَآ أَرْسَلْنَا بِهِۦ رُسُلَنَا ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذِ ٱلْأَغْلَٰلُ فِىٓ أَعْنَٰقِهِمْ وَٱلسَّلَٰسِلُ يُسْحَبُونَ ﴾ (غافر: ٧٠، ٧١).

ورُوي عنه أنه أحرم بنافلة فاستفتح: ﴿ إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتْ ﴾ (الانفطار: ١)، فلم يزل فيها حتى نادى منادي السَّحَر[٤].

وعن الضحاك ﷺ أنه رَدَّدَ قوله تعالى: ﴿ لَهُم مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ ٱلنَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ (الزمر: ١٦)[٥].

---

١) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٩٤)، وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ص: ١٤٩، والطبراني في الكبير (١٢٣٦، ١٢٣٧).

٢) سيأتي قريبًا.

٣) رواه ابن أبي الدنيا في التهجد وقيام الليل (٥٣).

٤) رواه أبو عبيد في فضائل القرآن (١٨٩).

٥) التبيان في آداب حملة القرآن ص: ٦٩.

وعن عامر بن عبد القيس رحمه الله أنه قرأ في ليلة سورة غافر، فلما انتهى إلى قوله: ﴿ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْآزِفَةِ إِذِ ٱلْقُلُوبُ لَدَى ٱلْحَنَاجِرِ كَٰظِمِينَ ﴾ (غافر: ١٨)، فلم يزل يرددها حتى أصبح[١].

وقال محمد بن كعب رحمه الله: «لأن أقرأ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾، و﴿ٱلْقَارِعَةُ ﴾؛ أرددهما وأتفكر فيهما، أحبُّ من أن أبيت أَهُذ القرآن»[٢].

وقال زائدة رحمه الله: «صليت مع أبي حنيفة في مسجده عشاء الآخرة، وخرج الناس، ولم يعلم أني في المسجد، وأردت أن أسأله مسألة من حيث لا يراني أحد، قال: فقام فقرأ، وقد افتتح الصلاة، حتى بلغ إلى هذه الآية ﴿ فَمَنَّ ٱللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَىٰنَا عَذَابَ ٱلسَّمُومِ ﴾ (الطور: ٢٧)، فأقمت في المسجد أنتظر فراغه، فلم يزل يرددها حتى أَذَّن المؤذن لصلاة الفجر»[٣].

وقال رجل لابن المبارك رحمه الله: قرأت البارحة القرآن في ركعة، فقال: «لكني أعرف رجلًا لم يزل البارحة يقرأ: ﴿ أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ﴾ إلى الصبح، ما قدر أن يجاوزها»؛ يعني: نفسه[٤].

---

١) رواه أبو عبيد في فضائل القرآن (١٨٧).

٢) الزهد لابن المبارك، ص: ٢٨٧، ومن طريقه أبو نعيم في الحلية (٣/٢١٤).

٣) تاريخ بغداد (١٥/٤٨٧).

٤) رواه الدينوري في المجالسة (١٢٣٢)، ومن طريقة ابن عساكر في تاريخه (٣٢/٤٣٥).

عن عبد الرحمن بن عجلان ﷺ قال: «بِتُّ عند الربيع بن خُثيم ذات ليلة فقام يصلي، فمر بهذه الآية: ﴿ أَمْ حَسِبَ ٱلَّذِينَ ٱجْتَرَحُوا۟ ٱلسَّيِّـَٔاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ ﴾ (الجاثية: ٢١)، فمكث ليلته حتى أصبح، ما جاوز هذه الآية إلى غيرها، ببكاء شديد»[١].

بل جاء عن بعض السلف أنه بقي في سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها[٢].

وقال بعضهم: لي في كل جمعة ختمة، وفي كل شهر ختمة، وفي كل سنة ختمة، ولي ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد[٣].

وقد ذكر عن بعضهم أنه كان له في كل يوم ختمة، وفي كل شهر رمضان في كل يوم وليلة ثلاث ختمات، وأنه بقي في ختمة بضع عشرة سنة فمات قبل أن يختمها[٤]. فكانت هذه للتدبر الدقيق.

---

١) حلية الأولياء (١١٢/٢).

٢) قوت القلوب (٩٢/١)، وانظر: الإحياء (٢٨٢).

٣) السابق.

٤) ينظر: حلية الأولياء (٣٠٢/١٠).

ذِكْرُ جملة من الأمور المُعِينة على التدبر، مما يكون مُشترَكًا بين الاستماع والتلاوة:

١- إدراك أهمية التدبر وفائدته:

قال الحافظ ابن القيم ﵀: «فلا شيء أنفع للقلب من قراءة القرآن بالتدبر والتفكر»[١].

وقد مضى الحديث عن هذا المعنى، لكن المراد هنا التنبيه على أن من لا يُدْرِك أهمية التدبر، فإنه لن يلتفت إليه.

٢- استحضار عظمة المتكلم بالقرآن:

فإذا كان الإنسان يَتَمَعَّن كثيرًا حينما يقرأ خطاب من يُعظِّمه من البشر، ويقف مع كل حرف فيه، ويتأمل في مضامينه، فإن كلام الله تعالى أولى بذلك، وأحق لدى أصحاب القلوب الحيَّة.

قال ابن قدامة ﵀: «وليعلم أن ما يقرؤه ليس كلام بشر، وأن يستحضر عظمة المتكلم سبحانه، ويتدبر كلامه؛ فإن التدبر هو المقصود من القراءة» اهـ[٢].

قال الحارث المحاسبي: «إذا كان كلام العالم أولى بالاستماع من كلام الجاهل، وكلام الوالدة الرَّؤُوم أحق بالاستماع من كلام غيرها، فالله أعلم العلماء وأرحم الرحماء، فكلامه أولى كلام بالاستماع، والتدبر، والفهم» اهـ[٣].

---

١) مفتاح دار السعادة (١/٥٥٣).

٢) مختصر منهاج القاصدين ص: ٦٨، وينظر: الإحياء (١/٢٨٢).

٣) العقل وفهم القرآن (٢٤٧).

وقال: «إذا عَظُم في صدرك تعظيم المتكلم بالقرآن، لم يكن عندك شيء أرفع، ولا أشرف، ولا أنفع، ولا ألذ، ولا أحلى من استماع كلام الله ﷻ، وفهم معاني قوله تعظيمًا وحبًّا له، وإجلالًا؛ إذ كان تعالى قائله، فَحُبّ القول على قَدْر حُبّ قائله» اهـ[1].

٣- ما ينبغي أن تكون عليه تصوراتنا ونظرتنا للقرآن:

إن النظرة القاصرة، وفساد التصور تجاه القرآن الكريم، يُقْعِدان صاحبهما عن تدبر كتاب الله تعالى، وطلب الهدى منه، وذلك حينما ينظر بعضهم إلى القرآن باعتبار أنه مجرد كتاب مُقَدَّس يُتلى لتحصيل الأُجور، وربما لمجرد تحصيل البركة، فيضع المصحف في بيته أو مركبته، أو أنه ملجأ أرباب العِلَل والأدواء فَيَسْتَرْقُون به لكشف ما أَلَمَّ بهم، أو أنه إنما يُقْرأ مجرد قراءة في المآتم أو افتتاح بعض المناسبات، أو أنه نزل ليعالج بيئة مُتَخَلِّفة يعبد أهلها الأصنام، فدعاهم إلى تركها وعبادة الله وحده دون ما سواه، فهو يعالج تلك الحِقْبَة الغابرة، ولا تَعَلُّق له بالواقع المعاصر وتعقيداته!! إلى غير ذلك من التصورات الضيقة.

فمن كانت هذه نظرته إلى هذا الكتاب، فلا يُظَن به أنه سَيُقْبِل عليه بتدبر وتفهم؛ ليستخرج من كنوزه وهداياته؛ إذ الناس- كما قيل- أسرى لأفكارهم ومعتقداتهم.

والله تعالى قد وصف هذا الكتاب بقوله: ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ تِبْيَٰنًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ (النحل: ٨٩).

---

١) العقل وفهم القرآن ص: ٣٠٢.

واتلُ بفهمٍ كتابَ اللهِ فيهِ أتتْ   كلُّ العلومِ تَدَبَّرْهُ ترَ العَجَبا[1]

فينبغي النظر إليه باعتبار أنه كتاب هداية: ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ ﴾ (الإسراء: ٩)، يُحيي الله به موتى الأرواح: ﴿ أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ وَجَعَلْنَا لَهُۥ نُورًا يَمْشِى بِهِۦ فِى ٱلنَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُۥ فِى ٱلظُّلُمَٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ﴾ (الأنعام: ١٢٢)، ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱسْتَجِيبُوا۟ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ (الأنفال: ٢٤)، ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ﴾ (إبراهيم: ١).

وإذا أردت أن تعرف عظمة هذا القرآن، وتأثيره في النفوس والمجتمعات، فتأمل ما وصفه الله تعالى به في مواضع كثيرة، حيث وصفه بأنه كريم، وحكيم، وعظيم، ومجيد، ومبارك، وعزيز، ومُهيمِن، وعلِيّ، وهُدى، ورحمة، وشفاء، ونور، وذِكْر، وموعظة، ورُوح، وتفصيل كل شيء، وبصائر، وأنه حق، وبرهان، إلى غير ذلك من الأوصاف.

كما سماه بالفرقان؛ لأنه يفرق بين الهدى والضلال، والحق والباطل، وبالقرآن؛ لأنه جمع ثمرة الكتب قبله.

فالواجب أن يُقبل المسلم على كتاب ربه إقبالًا يليق بهذا القرآن العظيم، «ويعرف أنه سِيق لهداية الخلق كلهم، عالِمهم وجاهلهم، حضريهم وبدويهم... فمن وُفِّق لذلك لم يبق عليه إلا الإقبال على تدبُّرِه وتَفَهُّمه، وكثرة التفكر في ألفاظه ومعانيه، ولوازمه وما تتضمنه... وما يدل عليه منطوقًا ومفهومًا، فإذا بَذَلَ وُسْعَه

---

١) تفسير القرطبي (٤١/١).

في ذلك فالرب أكرم من عبده، فلا بد أن يفتح عليه من علومه أمورًا لا تدخل تحت كسبه»[1].

قال ابن القيم رحمه الله: «هو أعظم الكنوز، طَلْسَمُهُ الغوص بالفكر إلى قرار معانيه» اهـ[2].

فتَدَبَّـرِ القرآنَ إن رُمْـتَ الهُدى فالعِلْـمُ تحـتَ تدَبُّـرِ القـرآنِ[3]

٤- استحضار أنك المُخَاطَب بهذا القرآن:

قال ابن مسعود رضي الله عنه: «إذا سمعت الله يقول: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾، فأَصْغِ لها سمعك، فإنه خير تُؤمر به، أو شر تُصرف عنه»[4].

وقال الحسن: «إن من كان قبلكم رأوا القرآن رسائل من ربهم، فكانوا يتدبرونها بالليل، ويتفقدونها في النهار»[5].

وقال محمد بن كعب القرظي رحمه الله: «من بلغه القرآن، فكأنما كلَّمه الله»[6]، وعَقَّبه في الإحياء بقوله: «وإذا قَدَّر ذلك لم يتخذ قراءة القرآن عَمَلَه، بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه، الذي كتبه إليه؛ ليتأمله ويعمل بمقتضاه»[7].

---

١) تفسير السعدي ص: ٢٣-٢٤.

٢) مدارج السالكين (٤٥٣/١).

٣) النونية، رقم (٧٣٦).

٤) سنن سعيد بن منصور (٥٠، ٨٤٨ التفسير).

٥) تقدم ص: ٥٠.

٦) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٢٧١/٤).

٧) الإحياء (٢٨٥/١).

وقال الخَوَّاص ﷺ: «قلت لنفسي: يا نفس اقرئي القرآن كأنك سمعتيه من الله حين تكلم به، فجاءت الحلاوة»[1].

قال ابن القيم ﷺ: «إذا أردت الانتفاع بالقرآن، فاجمع قلبك عند تلاوته وسماعه، وأَلْقِ سمعك، واحضر حضور من يخاطبه به من تكلم به سبحانه منه إليه؛ فإنه خطاب منه لك على لسان رسوله» اهـ[2].

«فيُقَدِّر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن، فإن سمع أمرًا أو نهيًا قَدَّر أنه المنهيُّ والمأمور، وإن سمع وعدًا أو وعيدًا فكذلك، وإن سمع قصص الأولين والأنبياء، علم أن السَّمَر غير مقصود، وإنما المقصود أن يعتبر بها، ويأخذ من تضاعيفها ما يحتاج إليه، وإذا قُصد بالخطاب جميع الناس، فهذا القارئ الواحد مقصود، فما له ولسائر الناس، فَلْيُقَدِّر أنه المقصود؛ قال تعالى: ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَإِنَّنِي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ (الأنعام: ١٩)»[3].

قال ابن القيم ﷺ: «وبالجملة فمن قُرِئ عليه القرآن، فَلْيُقَدِّر نفسه كأنما يسمعه من الله يخاطبه به، فإذا حصل له مع ذلك السماع به وله وفيه، ازدحمت معاني المسموع ولطائفه وعجائبه على قلبه، وازدلفت إليه بأيهما يبدأ، فما شئت من علم وحكمة، وتَعَرُّفٍ وبصيرة، وهداية وغَيْرَة»[4].

---

١) سير أعلام النبلاء (١٨٠/٨).

٢) الفوائد ص: ٣.

٣) الإحياء (٢٨٥/١).

٤) مدارج السالكين (٤٩٩/١).

فإذا استجمع هذه الأمور فإن ذلك يقوده إلى ما بعدها؛ فمن ذلك:

٥- صدق الطلب والرغبة، وقوة الإقبال على كتاب الله، عز وجل:

قال القرطبي رحمه الله: «فإذا استمع العبد إلى كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ بنية صادقة على ما يُحِب الله، أفهمه كما يُحِب، وجعل في قلبه نورًا» اهـ[١].

وهذا يتطلب قدرًا من الصبر والإصرار؛ قال ثابت البُنَاني رحمه الله: «كَابَدتُّ القرآن عشرين سنة، ثم تنعَّمْت به عشرين سنة»[٢].

٦- أن يقرأ ليمتثل:

قال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يَتۡلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ أُوْلَٰٓئِكَ يُؤۡمِنُونَ بِهِۦ﴾(البقرة: ١٢١).

قال ابن مسعود رضي الله عنه: «والذي نفسي بيده: إن حق تلاوته أن يُحِل حلاله، ويُحرم حرامه، ويقرأه كما أنزله الله»[٣].

وقال الحسن البصري رحمه الله: «إن هذا القرآن قد قرأه عبيدٌ وصبيانٌ لا علم لهم بتأويله... وما تدبر آياته إلا باتباعه، وما هو بحفظ حروفه وإضاعة حدوده، حتى إن أحدهم ليقول: لقد قرأت القرآن كله فما أسقطت منه حرفًا، وقد- والله- أسقطه كله، ما يُرى القرآن له في خُلق ولا عمل، حتى إن أحدهم ليقول: إني لأقرأ السورة في نَفَس! والله ما هؤلاء بالقراء، ولا بالعلماء، ولا الحكماء، ولا الوَرَعَة، متى كان القراء مثل هذا؟ لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء»[٤].

---

١) تفسير القرطبي (١١/١٧٦).

٢) الإحياء (١/ ٣٠٢).

٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٢/٥٦٧).

٤) مضى ص: ٣٤.

وقال ﷺ: «أنزل القرآن ليعمل به، فاتخذوا تلاوته عملًا»[1].

وقال ﷺ: «إن أولى الناس بهذا القرآن من اتبعه، وإن لم يكن قرأه»[2].

قال الفضيل ﷺ: «إنما نزل القرآن لِيُعْمَل به، فاتخذ الناس قراءته عملًا، قيل: كيف العمل به؟ قال: لِيُحِلوا حلاله، ويُحرِّمُوا حرامه، ويأتمروا بأوامره، وينتهوا عن نواهيه، ويقفوا عند عجائبه»[3].

وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول: «أنزل عليهم القرآن ليعملوا به، فاتخذوا دَرْسه عملًا، إن أحدهم ليتلو القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يُسْقِط منه حرفًا، وقد أسقط العمل به»[4].

وقيل ليوسف بن أسباط: بأي شيء تدعو إذا خَتَمت القرآن؟ قال: «أستغفر الله من تلاوتي؛ لأني إذا خَتَمْته وتَذَكَّرت ما فيه من الأعمال خَشِيت المَقْت، فَأَعْدِل إلى الاستغفار والتسبيح»[5].

وقرأ رجل القرآن على بعض العلماء، قال: فلما خَتَمتُه أردتُّ الرجوع من أوله فقال لي: «اتخذتَ القراءة عليّ عملًا، اذهب فاقرأه على الله تعالى في ليلك، وانظر ماذا يُفْهِمُك منه فاعمل به»[6].

---

١) الداء والدواء ص: ٣٥٧.

٢) رواه أحمد في الزهد ص: ٢٣٣، و البيهقي في الشعب (٩٦٠٠).

٣) اقتضاء العلم العمل، رقم (١١٦).

٤) المحرر الوجيز (٣٩/١).

٥) السابق.

٦) المحرر الوجيز (٣٩/١).

قال ابن عطية رحمه الله: «قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ﴾ (القمر: ١٥، ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠، ٥١)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّا سَنُلْقِى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ (المزمل: ٥)؛ أي: عِلْم معانيه والعمل به والقيام بحقوقه، ثقيل، فمال الناسُ إلى المُيَسَّر، وتركوا الثقيل، وهو المطلوب منهم!» اهـ[١].

وقد كان السلف رضي الله عنهم لا يتجاوزون الآيات حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل؛ كما قال ابن مسعود رضي الله عنه: «كان الرجل منا إذا تَعَلَّمَ عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن»[٢]. وجاء نحوه عن أبي عبد الرحمن السلمي[٣].

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «إن أقوامًا يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، ولكن إذا وقع في القلب فَرَسَخَ فيه، نَفَعَ»[٤].

«فالمؤمن العاقل إذا تلا القرآن استعرض القرآن، فكان كالمرآة، يرى بها ما حسن من فعله وما قبح فيه؛ فما حذَّره مولاه حَذِرَهُ، وما خوَّفه به من عقابه خافه، وما رغَّب فيه مولاه رغب فيه ورجاه؛ فمن كانت هذه صفته، أو ما قارب هذه الصفة، فقد تلاه حق تلاوته، ورعاه حق رعايته، وكان له القرآن شاهدًا وشفيعًا، وأنيسًا وحِرْزًا؛ ومن كان هذا وَصْفه نفع نفسه ونفع أهله، وعاد على والديه وعلى

---

١) السابق.

٢) رواه ابن جرير في التفسير (١/٨٠).

٣) المصدر السابق (١/٨٠).

٤) رواه مسلم (٨٢٢)، ونحوه عند البخاري (٦/٢٣٨).

ولده كل خير في الدنيا والآخرة»[1]، «وكان القرآن له شفاء، فاستغنى بلا مال، وعزَّ بلا عشيرة، وأنس مما يستوحش منه غيره، وكان همُّه عند التلاوة للسورة إذا افتتحها: متى أتعظ بما أتلوه؟! ولم يكن مراده: متى أختم السورة؟! وإنما مراده: متى أعقل عن الله الخطاب؟! متى أزدجر، متى أعتبر؟! لأن تلاوة القرآن عبادة لا تكون بغفلة»[2].

فالمسلم «يتصفح القرآن ليُؤدِّب به نفسه، هِمَّتُه: متى أكون من المتقين؟! متى أكون من الخاشعين؟! متى أكون من الصابرين؟! متى أزهد في الدنيا؟! متى أنهى نفسي عن الهوى؟!»[3].

قال يزيد بن الكُميت رحمه الله: «قرأ بنا علي بن الحسين المُؤَذِّن في عشاء الآخرة: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ﴾، وأبو حنيفة خلفه، فلما قضى الصلاة وخرج الناس، نظرت إلى أبي حنيفة وهو جالس يُفَكِّر ويتنفس، فقلت: أقوم لا يشتغل قلبه بي، وقد طلع الفجر وهو قائم قد أخذ بلحية نفسه وهو يقول: يا من يجزي بمثقال ذَرَّةٍ خَيرٍ خيرًا، ويا من يجزي بمثقال ذَرَّةِ شَرٍّ شرًّا، أجِرِ النعمان عبدَك من النار، وما يُقَرِّب منها من السوء، وأدخله في سعة رحمتك.

قال: فَأَذَّنْتُ، فإذا القنديل يَزْهَر وهو قائم، فلما دخلت، قال: تريد أن تأخذ القنديل؟ قلت: قد أَذَّنْتُ لصلاة الغداة، قال: اكتم عليَّ ما رأيت»[4].

---

١) أخلاق حملة القرآن ص: ٢٥.

٢) السابق ص: ٩.

٣) السابق ص: ٢٢ بتصرف.

٤) تاريخ بغداد (٤٨٧/١٥).

قال في الإحياء: «وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك اللسان والعقل والقلب؛ فحظ اللسان: تصحيح الحروف بالترتيل، وحظ العقل: تفسير المعاني، وحظ القلب: الاتعاظ والتأثر بالانزجار والائتمار؛ فاللسان يُرتِّل، والعقل يُترجم، والقلب يتعظ» اهـ[1].

«وينبغي للتالي أن يستوضح كل آية ما يليق بها، ويتفهم ذلك، فإذا تلا قوله تعالى: ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ﴾ (الأنعام: ١)، فليعلم عظمته، وَيَتَلَمَّح قدرته في كل ما يراه، وإذا تلا: ﴿ أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ ﴾ (الواقعة: ٥٨)، فليتفكر في نُطفة متشابهة الأجزاء كيف تنقسم إلى لحم وعظم... وإذا تلا أحوال المكذبين، فليستشعر الخوف من السَّطْوَة إن غفل عن امتثال الأمر.

وينبغي لتالي القرآن أن يعلم أنه المقصود بخطاب القرآن ووعيده، وأن القصص لم يُرَد بها السَّمَر بل العِبَر، فحينئذ يتلو تلاوة عبد كاتَبَه سيده بمقصود، وليتأمل الكتاب، وليعمل بمقتضاه»[2].

ووصف السيوطي رحمه الله الوقوف عند المعاني بقوله: «أن ينشغل قلبه بالتفكر في معنى ما يلفظ به، فيعرف كل آية، ويتأمل الأوامر والنواهي، ويعتقد قبول ذلك؛ فإن كان مما قصر عنه فيما مضى اعتذر واستغفر، وإذا مر بآية رحمة استبشر وسأل، أو عذاب أشفق وتعوّذ، أو تنزيه نزّه وعظّم، أو دعاء تضرع وطلب»[3].

---

١) الإحياء (١/ ٢٨٧).

٢) مختصر منهاج القاصدين ص: ٦٩، وينظر: الإحياء (١/٢٨٣).

٣) الإتقان (١/٣٠٠).

٧- تنزيل القرآن على الواقع:

إذا تقرر ما سبق، فإنه يتعين على قارئ القرآن أن يَسْتَصْحِب الأحوال والمُلَابَسَات التي نزل فيها القرآن، وكيف كان يعالج المواقف والوقائع حتى أخرج ذلك المجتمع والجيل الراشد الذي اهتدى بالقرآن، وحمل هداياته إلى نواحي المعمورة، وحقق انتشارًا وانتصارًا مُبْهِرَين في مدة قياسية قصيرة.

واليوم القرآن هو القرآن، والناس هم الناس، والصراع بين الحق والباطل قائم، والمواقف متكررة وإن تغيَّرت الأسماء، فما علينا إلا أنْ نَعِيَ كتاب الله تعالى ونتدبره، وعندئذ سنجد فيه ما يعيد الحق إلى نصابه، والعالَم إلى صوابه، فتتحرَّك عجلة التغيير من جديد كما كانت في عهد الصحابة ﵃، وذلك حينما نُحرِّر نصوص القرآن من قيد الزمان والمكان، والله المستعان.

وأما حضور القلب:

فلا يخفى أن تلاوة القرآن أو سماعه لا يمكن أن يحصل معهما تدبر أو اعتبار إذا كان القلب غائبًا؛ لأنه موضع العقل، وقد مضى قول الحافظ ابن القيم ﵀: «إذا أردت الانتفاع بالقرآن، فاجمع قلبك عند تلاوته وسماعه، وأَلْق سمعك، واحضر حضور من يخاطبه به من تكلم به سبحانه منه إليه، فإنه خطاب منه لك على لسان رسوله» اهـ[1].

---

١) مضى ص: ٦٧.

وقال الخازن ﵀: «وتدبر القرآن لا يكون إلا مع حضور القلب، وجمع الهَم وقت تلاوته، ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصِّرْف، وخلوص النية» اهـ[1].

وما ذكرته في الشرط الأول- وهو وجود المَحَل القَابِل- له اتصال وثيق بهذا الموضع، إلا أن بينهما عمومًا وخصوصًا من وجه، فقد يكون صاحب القلب الحي مُشَوَّشًا أو مشغولًا، أو في موضع لا يتمكن معه من إحضار قلبه حال السماع أو التلاوة، فيقرأ الآيات أو السورة ويتجاوزها وهو لا يشعر؛ لأن قلبه لم يحضر معه لعارض.

وقد لا يكون القارئ أو المستمع من أصحاب القلوب الحية، لكنه لم يُطبع على قلبه، فإذا استمع أو قرأ مع حضور القلب، فإنه ينتفع.

الشرط الثالث: وجود قدر من الفهم للكلام المقروء أو المسموع:

من المعلوم أن الفهم قضية نسبية، يقع فيها التفاوت كثيرًا، والناس فيها على ثلاث مراتب، ومن هنا حصل التفاوت بينهم في العلم والفقه.

ونحن لا نطالب العامي أن يفهم منه ما يفهم ابن عباس ﵄، وإنما المقصود هنا حصول حد أدنى من الفهم لما يقرأ أو يسمع؛ بحيث لا يكون بمنزلة من خُوطِب بلغة غير لغته لا يعرفها، فإن من خُوطِب بما لا يفهم أصلًا، لا يمكن أن يتدبر مهما كان قلبه حيًّا وأحضره حال الاستماع أو التلاوة.

ومن هنا يتعيَّن علينا أن ننظر إلى هذا الشرط بنوع اعتدال، فلا نشترط منه قدرًا لا يصدُق إلا على العلماء، ولا نُلْغيه بالكلية فنطالب من كان بمنزلة الأعجمي

---

١) تفسير الخازن (٦/ ١٨٢).

أن يتدبر القرآن، وقد وصف الله تعالى كتابه بقوله: ﴿ كِتَٰبٌ فُصِّلَتْ ءَايَٰتُهُۥ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (فصلت: ٣)، وقال: ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ (الشعراء: ١٩٥)، وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَٰهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَّقَالُوا۟ لَوْلَا فُصِّلَتْ ءَايَٰتُهُۥٓ ۖ ءَا۬عْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ۗ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ هُدًى وَشِفَآءٌ ۖ وَٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِىٓ ءَاذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍۭ بَعِيدٍ ﴾ (فصلت: ٤٤)، وقال: ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ قُرْءَٰنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (يوسف: ٢)، إلى غير ذلك من الآيات الكريمات، كما أخبر أنه يسَّره للذِّكر فقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ﴾ (القمر: ١٧)، وقد سبقت الإشارة إلى العموم الوارد في الحث على تدبره: ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (ص: ٢٩)، ولم يخص ذلك بأهل العلم دون غيرهم؛ مع أن ما يحصل للعالم من ذلك لا يقاس بما يحصل لغيره.

قال ابن جرير رحمه الله: «وفي حَثِّ الله عز وجل عباده على الاعتبار بما في آي القرآن من المواعظ والبينات بقوله جل ذكره لنبيه ﷺ: ﴿ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ مُبَٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوٓا۟ ءَايَٰتِهِۦ وَلِيَتَذَكَّرَ أُو۟لُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ ﴾ (ص: ٢٩)، وقوله: ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِى هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِى عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ (الزمر: ٢٧، ٢٨)، وما أشبه ذلك من آي القرآن التي أمر الله عبادَه، وحثهم فيها على الاعتبار بأمثال آي القرآن، والاتِّعاظ بمواعظه- ما يدلُّ على أنَّ عليهم معرفةَ تأويل ما لم يُحجب عنهم تأويله من آيِهِ؛ لأنه محالٌ أن يُقال لمن لا يَفْهَمُ ما يُقال له ولا يعقِل تأويلَه: (اعْتَبِرْ بما لا فَهْم لك به ولا معرفةَ من القِيل والبيان والكلام)- إلا على معنى الأمر بأن يفهمَه ويفقَهَه، ثم يتدبَّره ويعتبرَ به، فأما قبلَ ذلك فمستحيلٌ أمرُه بتدبره وهو بمعناه جاهل، كما محالٌ أن يقال لبعض أصناف الأمم الذين لا يعقلون كلامَ العرب

ولا يفهمونه، لو أُنشِدت قَصيدةُ شعرٍ من أشعار بعض العرب ذاتُ أمثالٍ ومواعظ وحِكم: (اعْتَبِرْ بما فيها من الأمثال، وادّكر بما فيها من المواعظ)، إلا بمعنى الأمر لها بفهم كلامِ العرب ومعرفتِه، ثم الاعتبار بما نَبَّهَها عليه ما فيها من الحِكَم، فأما وهي جاهلة بمعاني ما فيها من الكلام والمنطق، فمحالٌ أمرُها بما دلَّت عليه معاني ما حوته من الأمثال والعِبَر. بل سواء أمرُها بذلك وأمرُ بعض البهائم به، إلا بعدَ العلم بمعاني المنطق والبيان الذي فيها.

فكذلك ما في آي كتاب الله من العِبَرِ والحِكم والأمثال والمواعظ، لا يجوز أن يقال: (اعْتَبِرْ بها) إلا لمن كان بمعاني بيانه عالمًا، وبكلام العرب عارفًا؛ وإلا بمعنى الأمر- لمن كان بذلك منهُ جاهلًا- أنْ يعلم معاني كلام العرب، ثم يتدبَّره بعدُ، ويتعظ بحِكَمِه وصُنوف عِبَرِه.

فإذْ كان ذلك كذلك- وكان الله جل ثناؤه قد أمر عباده بتدبُّره وحثهم على الاعتبار بأمثاله- كان معلومًا أنه لم يأمر بذلك من كان بما يدُلّ عليه آيُه جاهلًا، وإذْ لم يجز أن يأمرهم بذلك إلا وهُمْ بما يدلهم عليه عالمون، صحَّ أنهم- بتأويل ما لم يُحجَبْ عنهم علمه من آيِهِ الذي استأثر الله بعلمه منه دون خلقه، الذي قد قدّمنا صفَته آنفًا- عارفون، وإذْ صَحَّ ذلك، فسَدَ قول من أنكر تفسيرَ المفسرين، من كتاب الله وتنزيلِه، ما لم يحجب عن خَلقه تأويله» اهـ[1].

وكان رحمه الله يقول: «إني أعجب ممن قرأ القرآن ولم يعلم تأويله، كيف يَلْتَذّ بقراءته!!!» اهـ[2].

---

١) تفسير الطبري (١/٨٢-٨٣).

٢) معجم الأدباء (٦/٢٤٥٣).

وقال الزجاج رحمه الله تعليقًا على قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ ﴾ (ق: ٣٧): «من صَرَف قلبه إلى التَّفَهُّم» اهـ[١].

وقال القرطبي رحمه الله: «وينبغي له أن يَتَعَلّم أحكام القرآن، فيَفْهَم عن الله مراده، وما فرض عليه، فيَنْتَفِع بما يقرأ، ويعمل بما يتلو، فكيف يعمل بما لا يفهم معناه؟! وما أقبح أن يُسأل عن فقه ما يتلوه ولا يدريه، فما مثل من هذا حاله إلا كمثل الحمار يحمل أسفارًا» اهـ[٢].

وقال الشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله: «وتدبُّر الكلام بدون فهم معانيه لا يمكن؛ وكذلك قال تعالى: ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَٰهُ قُرْءَٰنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (يوسف: ٢)، وعَقْل الكلام متضمن لفهمه، ومن المعلوم أن كل كلام فالمقصود منه فهم معانيه دون مجرد ألفاظه، فالقرآن أولى بذلك» اهـ[٣].

وقال الشنقيطي رحمه الله: «فإذا علمت- أيها المسلم- أن هذا القرآن العظيم هو النور الذي أنزله الله ليُستضاء به، ويُهْتَدى بهداه في أرضه، فكيف ترضى لبصيرتك أن تعمى عن النور؟!... يجب عليك الجد والاجتهاد في تعلم كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ بالوسائل النافعة المنتجة، والعمل بكل ما علمك الله منهما علمًا صحيحًا» اهـ[٤].

---

١) معاني القرآن (٥/٤٨).

٢) تفسير القرطبي (١/٢١).

٣) مجموع الفتاوى (١٣/٣٣٢).

٤) أضواء البيان (٧/٤٦٥ - ٤٦٦).

وكلام أهل العلم في هذا المعنى كثير جدًّا، لا حاجة إلى التطويل بإيراده ونَقْلِه.

أما من أراد الغَوص في المعاني، واستخراج نفائس الجواهر واللآلئ، فإنه بحاجة إلى معرفة بعلوم العربية بأنواعها، إلى غير ذلك من العلوم المُسَاعِدَة في التفسير، مع طول النظر في كلام السلف في التفسير، وكثرة القراءة في كتب التفسير التي تَمَيَّز مؤلفوها بالتحقيق والتأصيل، والقدرة البارعة على الجمع بين الأقوال أو الترجيح، أو التوجيه: كأبي جعفر بن جرير، والحافظ ابن كثير، والشنقيطي، مع ما جُمِع من كلام الإمامين- ابن تيمية، وابن القيم- في التفسير، فإن سَاعَد مع ذلك وجود المَلَكَة، وتَوَقُّد القريحة، فذاك كنور العين مع ضوء الشمس، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله واسع عليم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية ﵀: «لا بد في تفسير القرآن والحديث من أن يعرف ما يدل على مراد الله ورسوله ﷺ من الألفاظ، وكيف يفهم كلامه؛ فمعرفة العربية التي خُوطبنا بها مما يعين على أن نفقه مراد الله ورسوله بكلامه، وكذلك معرفة دلالة الألفاظ على المعاني؛ فإن عامة ضلال أهل البدع كان بهذا السبب؛ فإنهم صاروا يحملون كلام الله ورسوله ﷺ على ما يدَّعون أنه دال عليه، ولا يكون الأمر كذلك» اهـ[1].

---

١) مجموع الفتاوى (١١٦/٧).

ومما سبق يتضح لنا أمران:

الأول: أن الناس متفاوتون في التدبر[1]:

قال ابن القيم رحمه الله: «والمقصود تفاوت الناس في مراتب الفهم في النصوص، وأن منهم من يفهم من الآية حكمًا أو حكمين، ومنهم من يفهم عشرة أحكام أو أكثر من ذلك، ومنهم من يقتصر في الفهم على مجرد اللفظ دون سياقه، ودون إيمائه وإشارته وتنبيهه واعتباره، وأخص من هذا وألطف ضمه إلى آخِر نص مُتَعَلِّق به، فيفهم من اقترانه به قدرًا زائدًا على ذلك اللفظ بمفرده، وهذا باب عجيب من فهم القرآن لا ينتبه له إلا النادر من أهل العلم؛ فإن الذهن قد لا يشعر بارتباط هذا بهذا وتَعَلُّقه به، وهذا كما فهم ابن عباس رضي الله عنهما من قوله: ﴿وَحَمْلُهُۥ وَفِصَٰلُهُۥ ثَلَٰثُونَ شَهْرًا﴾ (الأحقاف: ١٥)، مع قوله: ﴿وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ (البقرة: ٢٣٣): أن المرأة قد تَلِد لستة أشهر[2]، وكما فهم الصِّدِّيق من آية الفرائض في أول السورة وآخرها أن الكلالة مَن لا ولد له ولا والد[3]» اهـ[4].

الثاني: أن التدبر لا يختص بالعلماء:

يقول الصنعاني رحمه الله: «إن الله تبارك وتعالى كمَّل عقول العباد، ورزقهم فهم كلامه، ثم إن فَهْم كثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية عند قَرْعِها الأسماع لا يحتاج في معناها إلى علم النحو، ولا إلى علم الأصول، بل في الأفهام والطباع والعقول ما

---

١) ينظر: فيض القدير (٥٦١/١).

٢) مضى ص: ٣٥.

٣) رواه عبد الرزاق (١٩١٩١)، والدارمي (٣٠١٥)، والبيهقي (٢٢٣/٦-٢٢٤) وغيرهم.

٤) مضى ص: ٣٥.

يجعلها تُسَارِع إلى معرفة المراد؛ فإن من قَرَع سمعَه قولُه تعالى: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ اللَّهِ﴾ (البقرة: ١١٠)، يفهم معناه دون أن يعرف أن «ما» كلمة شرط، و«تُقَدِّمُوا» مجزوم بها لأنه شرطها، و«تجدوه» مجزوم بها لأنه جزاؤها، ومثلها كثير.

ثم إنك ترى العامة يستفتون العالم ويفهمون كلامه وجوابه، وهو كلام غير مُعْرَب في الأغلب، بل تراهم يسمعون القرآن، فيفهمون معناه، ويبكون لقوارعه وما حواه، ولا يعرفون إعرابًا، ولا غيره، بل ربما كان موقع ما يسمعونه في قلوبهم أعظم من موقعه في قلوب من حقّق قواعد الاجتهاد، وبلغ الذكاء والانتقاد، ثم إن هؤلاء العامة يحضرون الخُطَب في الجُمَع والأعياد، ويذوقون الوعظ ويفهمونه، ويُفَتِّت منهم الأكباد، وتدمع منهم العيون، فيكثر منهم البكاء والنَّحِيب، ثم إنك تراهم يقرؤون كتبًا مُؤَلَّفة من الفروع الفقهية ويفهمون ما فيها، ويعرفون معناها، ويعتمدون عليها، ويرجعون في الفتوى والخصومات إليها.

فيا ليت شعري! ما الذي خص الكتاب والسنة بالمنع من معرفة معانيها، وفَهْم تراكيبها ومبانيها، والإعراض عن استخراج ما فيها، حتى جُعِلَت معانيها كالمقصورات في الخيام، قد ضُرِبَت دونها السُّجُوف [١]، ولم يبق لنا إليها إلا ترديد ألفاظها والحروف، وأن استنباط معانيها قد صار حِجْرًا محجورًا، وحَرَمًا مُحَرَّمًا محصورًا؟!» اهـ[٢].

قال الشنقيطي رحمه الله: «اعلم أَنَّ قول بعض مُتأخِّري الأُصوليِّين: إِنَّ تَدبُّر هذا القرآن العظيم، وتفهُّمَهُ والعمل به لا يجوز إلا للمجتهدين خاصةً... قَولٌ لا مُسْتَنَد له من دليل شرعيٍّ أصلًا.

---

١) أي: السُّتُور.

٢) إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد (٣٦/١ ضمن الرسائل المنيرية).

بل الحقُّ الذي لا شكّ فيه أنَّ كلَّ من له قدرة من المسلمين، على التعلم والتفهم، وإدراك معاني الكتاب والسنة، يجب عليه تعَلُّمهُمَا، والعمل بما علم منهما...

ومعلوم أن هذا الذمّ والإنكار على من لم يتدبَّر كتاب الله عام لجميع الناس، ومما يوضِّح ذلك أن المُخَاطَبين الأوَّلين به الذين نزل فيهم هم المنافقون والكفار، ليس أحد منهم مُسْتَكْمِلًا لِشروط الاجتهاد المقرَّرة عند أهل الأصول، بل ليس عندهم شيءٌ منها أصلًا، فلو كان القرآن لا يجوز أن ينتفع بالعمل به والاهتداء بهديه إلا المجتهدون بالاصطلاح الأصوليّ، لَمَا وبَّخَ الله الكفار، وأنكر عليهم عدم الاهتداء بهداه، وَلَمَا أقام عليهم الحجَّة به حتّى يُحَصِّلُوا شروطَ الاجتهاد المقرَّرة عند متأخِّري الأصوليين، كما ترى» اهـ[1].

وأما انتفاء الموانع:

فإن ما ذُكر من الشروط الأصلية، أو ما يتفرع منها إذا تخلَّف شيء منها كان ذلك عائقًا دون التدبر، وبذلك نستطيع أن نتعرَّف كثيرًا من مُعَوِّقَات التدبر.

ولا بأس هنا أن أُشير إلى جملة منها على سبيل الإيجاز:

١- عدم وجود المَحَل القَابِل، أو ضعفه:

تتنوع القلوب وتختلف أوصافها بحسب ما يقوم بها من الإيمان أو الكفر أو النفاق، أو غير ذلك من الأدواء التي قد تَحُول دون التدبر بالكلية، وقد تُضْعِفه وتُوهِنه.

---

١) أضواء البيان (٧/٢٥٨)، وينظر منه: (٧/٢٩٨، ٣٠٤).

أما ما يَصْرِفه بالكلية: فالطبع والختم وما في معناهما[1]- كما سبق- فيصير العبد إلى الحال التي وصفها الله تعالى بقوله: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ۚ أَفَأَنتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمِنْهُم مَّن يَنظُرُ إِلَيْكَ ۚ أَفَأَنتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ﴾ (يونس: ٤٢، ٤٣)، وقوله: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ۖ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۚ وَإِن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَّا يُؤْمِنُوا بِهَا ۚ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (الأنعام: ٢٥)[2].

وأما ما يُضْعِفُ التدبر: فأمور عدة؛ منها:

١) الذنوب والمعاصي:

ينبغي على المسلم أن يتخلى «عن موانع الفهم؛ ومن ذلك أن يكون مُصِرًّا على ذنب، أو مُتَّصِفًا بكِبْر، أو مُبتلًى بهوى مُطاع، فإن ذلك سبب ظُلْمَة القلب وصَدَئِه؛ فالقلب مِثْل المرآة، والشهوات مِثْل الصَّدَأ، ومعاني القرآن مثل الصور التي تتراءى في المرآة، والرياضة للقلب بإماطة الشهوات مثل جلاء المرآة»[3].

قال الزركشي رحمه الله: «اعلم أنه لا يحصل للناظر فهم معاني الوحي، ولا يظهر له أسراره، وفي قلبه بدعة أو كِبْر أو هوى أو حب دنيا، أو هو مُصِرّ على ذنب، أو غير متحقق بالإيمان، أو ضعيف التحقيق، أو يعتمد على مفسر ليس عنده علم، أو راجع إلى معقوله؛ وهذه كلها حُجب وموانع بعضها آكدُ من بعض» اهـ[4].

---

١) ينظر على سبيل المثال: مجموع الفتاوى (٩/٣٠٧-٣١٩).

٢) وقد شرح الحافظ ابن القيم رحمه الله هذه الحُجب:

٣) مختصر منهاج القاصدين ص: ٦٩. (مع الاختصار والتصرف). وينظر: الإحياء (١/ ٢٨٤).

٤) البرهان (٢/١٨١)، (مع الاختصار والتصرف).

قال بعض السلف: «أذنبت ذنبًا؛ فحُرِمت فهم القرآن»[1].

وقد تكون بعض الذنوب أبلغَ تأثيرًا في القلب من بعض؛ كالغِنَاء؛ فإنه سَمَاع أهل الشهوات المُحَرَّمة، وكثير منهم يستعيض به عن سماع القرآن، والواقع «أنه يُلهي القلب، ويصده عن فهم القرآن وتدبره والعمل بما فيه؛ فإن القرآن والغِنَاء لا يجتمعان في القلب أبدًا؛ لما بينهما من التضاد؛ فإن القرآن ينهى عن اتباع الهوى، ويأمر بالعِفَّة ومُجَانَبة شهوات النفوس وأسباب الغيّ...»[2].

قال ابن القيم في القصيدة النونية[3]:

واللهِ إنَّ سماعَهُم في القلب والْـ ... إيمانِ مثلُ السُّمِّ في الأبدانِ

فالقلبُ بَيتُ الرَّبِّ جَلَّ جَلالهُ ... حُبًّا وإخلاصًا مع الإحسانِ

فإذا تَعَلَّق بالسَّماع أحالَهُ ... عبدًا لكلِّ فُلانةٍ وفُلانِ

حُبُّ الكتاب وحُبُّ ألْحان الغِنا ... في قلب عَبدٍ ليس يجتَمِعانِ

٢) الفضول من النظر والكلام والخُلْطة والنوم والأكل والشرب:

قال المروزي رحمه الله: «قلت لأبي عبد الله- يعني: الإمام أحمد رحمه الله-: يجد الرجل من قلبه رِقَّة وهو يشْبَع؟ قال: ما أرى!»[4].

---

١) طريق الهجرتين (٥٨٩/٢).

٢) إغاثة اللهفان (٥٤٤/١)، وراجع بقية كلامه رحمه الله.

٣) النونية رقم: (٥١٦١-٥١٦٥).

٤) الورع للمروزي (٣٢٣).

وعن محمد بن واسع رحمه الله قال: «من قَلَّ طُعْمُه، فَهِم وأفهم وصَفَا ورَقّ، وإن كثرة الطعام لَيُثْقِل صاحبه عن كثير مما يريد»[1].

وعن أبي سليمان الداراني رحمه الله قال: «إذا أردت حاجة من حوائج الدنيا والآخرة، فلا تأكل حتى تقضيها؛ فإن الأكل يغير العقل»[2].

وعن قُثَم العابد رحمه الله قال: «كان يقال: ما قَلَّ طعام امرئ قط إلا رَقّ قلبه ونَدِيَتْ عيناه»[3].

وعن أبي عمران الجَوْني رحمه الله قال: «كان يقال: من أحب أن يُنَوَّرَ قَلْبُهُ، فَلْيُقِلَّ طُعْمَه»[4].

وعن إبراهيم بن أدهم رحمه الله قال: «من ضَبَطَ بطنه ضَبَط دينه، ومن مَلَكَ جُوعَه مَلَكَ الأخلاق الصالحة»[5].

وقال الحسن بن يحيى الخُشَني رحمه الله: «من أراد أن يُغْزِر دموعه ويرِقّ قلبه، فليأكل وليشرب في نصف بطنه».

وقال أحمد بن أبي الحواري رحمه الله: «فحَدَّثْتُ بهذا أبا سليمان فقال: إنما جاء الحديث: «ثلث طعام وثلث شراب»، وأرى هؤلاء قد حاسبوا أنفسهم فربحوا سُدُسًا»[6].

---

١) رواه ابن أبي الدنيا في الجوع (٤٩).

٢) السابق (٨٧).

٣) السابق (١٢٤).

٤) السابق (١٤٢).

٥) ذكره ابن رجب في جامع العلوم والحكم (٤٧٣/٢).

٦) رواه أبو نعيم في الحلية (٣١٨/٨).

وعن الشافعي رحمه الله قال: «ما شَبِعْتُ منذ ستَّ عشْرةَ سنة إلا شبعة أطرحها؛ لأن الشِّبَع يُثْقِل البدن، ويُزِيل الفِطْنة، ويجلب النوم، ويُضْعِف صاحبه عن العبادة»[1].

وقالت عائشة رضي الله عنها: «أول بدعة حدثت بعد رسول الله: الشِّبَع؛ إن القوم لما شبعت بطونهم، جمحت نفوسهم إلى الدنيا»[2].

٣) عدم حضور القلب:

وقد مضى كلام الحافظ ابن القيم رحمه الله حيث ذكر أن «الناس ثلاثة: رجل قلبه ميت... **الثاني**: رجل له قلب حي... لكنه مشغول ليس بحاضر، فهذا أيضًا لا تحصل له الذكرى. **والثالث**: رجل حي القلب مستعد، تُليت عليه الآيات فأصغى بسمعه وألقى السمع، وأحضر القلب، ولم يشغله بغير فهم ما يسمع، فهو شاهد القلب، فهذا القِسْم هو الذي ينتفع بالآيات»[3].

وإنما يتخلف القلب عن الحضور حال التلاوة أو السماع لأسباب متعددة؛ منها:

أ- أن يكون مطلوب القارئ مُنْحَصِرًا في القراءة فقط، والإكثار منها فحسب؛ طلبًا للأجر، وقد مضى الكلام على ما يتصل بهذا المعنى عند الكلام على الشروط.

قال الحسن رحمه الله: «يابن آدم كيف يَرِقّ قلبك، وإنما هِمَّتُك في آخر السُّورة؟!»[4].

---

١) السابق (١٢٧/٩).

٢) رواه ابن أبي الدنيا في الجوع (٢٢).

٣) مدارج السالكين (٤٤٢/١).

٤) مضى تخريجه ص: ٥٧.

وقال ابن الجوزي رحمه الله: «وقد لبَّس على قوم بكثرة التلاوة، فهم يَهُذُّون هَذًّا، من غير ترتيل ولا تَثَبُّت، وهذه حالة ليست بمحمودة، وقد روى جماعة من السلف أنهم كانوا يقرؤون القرآن في كل يوم، أو في كل ركعة، وهذا يكون نادرًا منهم، ومن داوم عليه فإنه- وإن كان جائزًا- إلا أن الترتيل والتثبت أحب إلى العلماء، وقد قال الرسول ﷺ: **«لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث»**[1]»اهـ[2].

ب- اشتغال القلب بمخارج الحروف، والمُبَالَغة في ذلك، والتكلف في الإتيان بالمدود؛ فإن القلب يتوجه عندئذ إلى القوالب اللفظية دون أن يتجاوزها إلى المعاني[3].

قال شيخ الإسلام رحمه الله: «ولا يجعل هِمَّتَه فيما حُجِبَ به أكثر الناس من العلوم عن حقائق القرآن، إما بالوسوسة في خروج حروفه وترقيقها وتفخيمها وإمالتها وَالنُّطق بالمدِّ الطَّويل والقصِير والمتوسِّط وغير ذلك؛ فَإن هذا حائلٌ للقلوب، قاطع لها عن فهم مراد الرَّب من كلامه» اهـ[4].

جـ- قِلَّة الرغبة في تَفَهُّمِه، وتَوَفُّر الهمة في الاشتغال بغيره من العلوم، وهذا حال كثير من طلاب العلم وغيرهم، وكان شُعبة بن الحَجَّاج رحمه الله يقول لأصحاب الحديث: «يا قوم إنكم كلما تقدمتم في الحديث، تأخرتم في القرآن»[5].

---

١) مضى تخريجه ص: ٣٧.

٢) تلبيس إبليس ص: ١٢٨، وسيأتي نحوه قريبًا.

٣) للاستزادة راجع: الإحياء (١/ ٢٨٤).

٤) مجموع الفتاوى (١٦/٥٠).

٥) سير أعلام النبلاء (٧/٢٢٣).

وقال الشافعي رحمه الله عن القرآن: «حَقٌّ على طلبة العلم بلوغ غاية جهدهم في الاستكثار من عِلْمه، والصبر على كل عارض دون طلبه، وإخلاص النية لله في استدراك عِلْمه: نصًّا واستنباطًا، والرغبة إلى الله في العون عليه، فإنه لا يُدرَك خير إلا بعونه؛ فإن من أدرك علم أحكام الله في كتابه نصًّا واستدلالًا، ووفقه الله للقول والعمل بما علم منه، فاز بالفضيلة في دينه ودنياه، وانتفت عنه الرِّيَب، ونَوَّرَت في قلبه الحكمة، واستوجب في الدين موضع الإمامة» اهـ[1].

وقال شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية رحمه الله: «وأما طلب حفظ القرآن، فهو مقدم على كثير مما تسميه الناس علمًا: وهو إما باطل أو قليل النفع، وهو أيضًا مُقَدَّم في التعلم في حق من يريد أن يَتَعَلَّم علم الدين من الأصول والفروع، فإن المشروع في حق مثل هذا في هذه الأوقات أن يبدأ بحفظ القرآن؛ فإنه أصل علوم الدين... والمطلوب من القرآن هو فهم معانيه والعمل به، فإن لم تكن هذه هِمَّة حافظه لم يكن من أهل العلم والدين» اهـ[2].

وقال ابن الجوزي رحمه الله: «ولو تفكروا لَعَلِموا أن المراد حفظ القرآن، وتقويم ألفاظه، ثم فهمه، ثم العمل به، ثم الإقبال على ما يُصْلِح النفس ويُطهر أخلاقها، ثم التشاغل بالمُهِم من علوم الشرع، ومن الغَبْن الفاحش تضييع الزمان فيما غيره الأهم» اهـ[3].

---

١) الرسالة ص: ١٩.

٢) مجموع الفتاوى (٢٣/٥٤-٥٥).

٣) تلبيس إبليس ص: ١٠١.

د- قد يكون عدم حضور القلب لِتَفَرُّقِه لأمور عارضة من هَمٍّ بصاحبه، أو انفعال وتوتُّر، أو قلق مُزعج، أو فرح مُفْرِط، أو أَلَم يُعانيه، أو حَقْن أو حَقْب، أو غير ذلك من الأمور التي تعرض للإنسان، فينبغي أن يكون وِرْدُنا في التدبر في حالٍ تتهيأ فيها النفس، وتكون مستعدة للتدبر والتفهم.

٤) التصورات الذهنية القاصرة:

إن الإنسان- كما سبق- أَسِيرٌ لمعتقداته وتصوراته وأفكاره، فمن التصورات الفاسدة التي تَحُول دون التدبر:

١- اعتقاد أن القرآن نزل لمعالجة أوضاع وأحوال كانت في عصر التنزيل، ولا تَعَلُّق له بحياة الناس المعاصرة ومستجدَّاتها!

وقد مضى طرفٌ من الكلام الذي له تَعَلُّق بهذه القضية عند الكلام على شروط التدبر. وهكذا من ينظر إليه باعتبار أنه كتاب يُقرأ للبركة فحسب، أو للرقية، أو في المآتم والأحزان.

قال ابن القيم رحمه الله: «أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته وتَضَمُّنه له، ويظنونه في نوعٍ وفي قوم قد خَلَوْا من قبل ولم يُعْقِبُوا وارثًا، وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن، ولَعَمْر الله إن كان أولئك قد خَلَوْا فقد ورثهم من هو مثلهم أو شرٌّ منهم أو دونهم، وتَنَاوُل القرآن لهم كتناوله لأولئك» اهـ[1].

---

١) مدارج السالكين (٣٤٣/١).

وقال الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ ﷫: «وربما سمع بعضهم قول من يقول من المفسرين: هذه نزلت في عُبَّاد الأصنام، هذه نزلت في النصارى، هذه في الصابئة، فيظن الغُمر أن ذلك مُخْتَصّ بهم، وأن الحكم لا يتعداهم، وهذا من أكبر الأسباب التي تَحُول بين العبد وبين فهم القرآن والسنة» اهـ[1].

٢- الورع البارد:

وذلك أن بعضهم ربما ترك التدبر تورُّعًا من القول على الله بلا علم.

يقول عن ذلك ابن هُبيرة ﷫: «من مكايد الشيطان: تنفيره عِبَاد الله من تدبر القرآن؛ لعلمه أن الهدى واقع عند التدبر، فيقول: هذه مُخَاطَرة، حتى يقول الإنسان: أنا لا أتكلم في القرآن تَوَرُّعًا» اهـ[2].

ولذلك قال ابن القيم ﷫: «ومن قال: إن له تأويلًا لا نفهمه ولا نعلمه وإنما نتلوه متعبِّدين بألفاظه، ففي قلبه منه حرج» اهـ[3].

وقال الشِّنقيطي ﷫: «قول بعض متأخري الأصوليين: إن تدبُّر هذا القرآن العظيم، وتفهمه والعمل به لا يجوز إلا للمجتهدين خاصة... قول لا مُسْتَنَد له من دليل شرعي أصلًا.

بل الحق الذي لا شك فيه أن كل من له قدرة من المسلمين على التعلم والتفهم، وإدراك معاني الكتاب والسنة، يجب عليه تعلمهما، والعمل بما علم منهما...

---

١) تحفة الطالب والجليس (ص٦٥)، وضمن الدرر السنية (١٢/٢٠٥).

٢) ذيل طبقات الحنابلة (٢/١٥٦).

٣) التبيان ص: ٣٤٣.

مما يوضح ذلك: أن المُخَاطَبين الأولين به الذين نزل فيهم هم المنافقون والكفار، ليس أحد منهم مُسْتَكْمِلًا لشروط الاجتهاد المُقَرَّرة... لو كان القرآن لا يجوز أن ينتفع بالعمل به، والاهتداء بهديه إلا المجتهدون بالاصطلاح الأصولي لَمَا وبَّخ الله الكفار، وأنكر عليهم عدم الاهتداء بهداه، ولَمَا أقام عليهم الحجة به...

ولْتعلمْ أن كتاب الله وسنَّة رسوله في هذا الزمان أيسر منه بكثير في القرون الأولى؛ لسهولة معرفة جميع ما يتعلق بذلك... فكل آية من كتاب الله قد علم ما جاء فيها من النبي ﷺ ثم من الصحابة والتابعين وكبار المفسرين» اهـ[1].

والله تعالى أعلم، وصلى على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

---

١) الأضواء (٧/٤٥٩-٤٦٠). وقد مضى ص: ٩١، وراجع بقية كلامه رحمه الله فإنه مفيد.

قائمة المراجع



قائمة المراجع

- الإتقان في علوم القرآن: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، ط. دار التراث.
- الآحاد والمثاني: أحمد بن عمرو بن الضحاك، تحقيق: باسم فيصل الجوابرة، ط. دار الراية – الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.
- أحاديث أبي الزبير عن غير جابر: عبدالله بن جعفر بن حيان الأصبهاني، تحقيق: بدر بن عبدالله البدر، ط. مكتبة الرشد– الرياض، الطبعة الأولى ١٩٩٦م.
- الأحاديث المختارة: ضياء الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي، تحقيق: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، ط. مكتبة النهضة، الطبعة الرابعة، ١٤٢١هـ.
- أحاديث عفان بن مسلم الصفار: عفان بن مسلم الصفار، تحقيق: حمزة أحمد الزين، ط. دار الحديث – القاهرة، الطبعة الأولى، ٢٠٠٤م.
- إحياء علوم الدين: محمد بن محمد الغزالي، دار المعرفة – بيروت.

أخلاق أهل القرآن: محمد بن الحسين الآجري، تحقيق: الشيخ محمد عمرو عبد اللطيف، بإشراف المكتب السلفي لتحقيق التراث، ط. دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤٢٤ هـ.

- الآداب الشرعية: محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وعمر القيام، الطبعة الثالثة، ١٤١٩هـ.
- الأذكار: يحيى بن شرف النووي، تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط، ط. دار الهدى، الطبعة الثامنة، ١٤٢٢هـ.
- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الحكيم المعروف بـ«تفسير أبي السعود»: محمد بن محمد أبو السعود، تحقيق: عبد القادر عطا، ط. مكتبة الرياض الحديثة.

- إرشاد النقاد إلى تيسير الاجتهاد: محمد بن إسماعيل الصنعاني، ط. المنيرية.
- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن: محمد الأمين الشنقيطي، ط. دار عالم الفوائد، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.
- إعلام الموقعين عن رب العالمين: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: مشهور آل سلمان، ط. ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: علي الحلبي، ط. دار ابن الجوزي، الطبعة الثالثة، ١٤٢٨هـ.
- اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم: أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية، تحقيق: ناصر العقل، ط. الرشد - الرياض، الطبعة الأولى.
- اقتضاء العلم العمل: أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، ط. المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الرابعة، ١٣٩٧هـ.
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بـ(تفسير البيضاوي): عبد الله بن عمر البيضاوي، وبهامشه حاشية الكازروني، ط. مؤسسة شعبان.
- البحر المحيط: محمد بن يوسف ابن حيان، تحقيق: عادل عبد الموجود، وعلي معوض، ط. دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث: علي بن أبي بكر الهيثمي، تحقيق: د. حسين أحمد صالح الباكري، ط. مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام: علي بن محمد ابن القطان، تحقيق: د. الحسين آيت سعيد، ط. دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
- تاج العروس من جواهر القاموس: محمد بن محمد المُلَقَّب بالمرتضى للزبيدي، ت: مجموعة من المحققين، ط. دار الهداية.
- تاريخ بغداد: أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي، تحقيق: بشار عواد معروف، ط. دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.

- التبيان في آداب حملة القرآن: يحيى بن شرف النووي، تحقيق: بشير عيون، ط. مكتبة البيان، الطبعة الرابعة، ١٤٢٦هـ.
- التحرير والتنوير: محمد الطاهر بن محمد الطاهر بن عاشور، ط. الدار التونسية.
- تحفة الطالب والجليس: عبد اللطيف بن عبد الرحمن آل الشيخ، تحقيق: عبد السلام بن برجس العبد الكريم، ط. دار العاصمة، الطبعة الثانية، ١٤١٠ هـ.
- التسهيل لعلوم التنزيل: محمد بن أحمد بن جزي، ط. دار الفكر.
- التعريفات: علي بن محمد الجرجاني، ط. مكتبة لبنان.
- تفسير الخازن المسمى (لباب التأويل في معاني التنزيل): علي بن محمد البغدادي الشهير بالخازن، ط. دار الفكر – بيروت، ١٣٩٩هـ.
- تفسير سعيد بن منصور (مأخوذ من سننه): سعيد بن منصور الجوزجاني، دراسة وتحقيق: د سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حميد، ط. دار الصميعي للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤١٧ هـ.
- تفسير القرآن العزيز: محمد بن عبد الله بن أبي زمنين، تحقيق: حسين عكاشة، ومحمد الكنز، ط. دار الفاروق الحديثة، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
- تفسير القرآن العظيم: إسماعيل بن عمر بن كثير، ت: ياسر سلامة، ط. دار طيبة، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ.
- تفسير القرآن العظيم: محمد عبد الرحمن ابن أبي حاتم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، ط. مكتبة نزار مصطفى الباز – المملكة العربية السعودية، الطبعة الثالثة – ١٤١٩ هـ.
- تفسير القرآن من الجامع لابن وهب: عبد الله بن وهب المصري، تحقيق: ميكلوش موراني، ط. دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى، ٢٠٠٣م.
- تفسير الكشاف: محمود بن عمر الزمخشري، ط. دار الفكر.

- تفسير غريب القرآن: عبد الله بن مسلم بن قتيبة، تحقيق: أحمد صقر، ط. دار الكتب العلمية، ١٣٩٨هـ.
- تفسير مقاتل بن سليمان: مقاتل بن سليمان البلخي، تحقيق: أحمد فريد، ط. دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- تلبيس إبليس: عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، ط. دار الفكر للطباعة والنشر - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- تلخيص المتشابه في الرسم وحماية ما أشكل منه عن بوادر التصحيف والوهم: أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي، تحقيق: سكينة الشهابي، ط. طلاس - دمشق، الطبعة الأولى، ١٩٨٥م.
- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان: عبد الرحمن بن ناصر بن سعدي، تحقيق: سعد بن فواز الصّميل، ط. دار ابن الجوزي، الطبعة الثانية ١٤٢٦هـ.
- جامع البيان عن تأويل آي القرآن: محمد بن جرير الطبري وله طبعتان: الأولى: بتحقيق: محمود شاكر، ط. دار المعارف، الطبعة الثانية: من البداية إلى سورة إبراهيم.
الثانية: بتحقيق: عبد الله التركي، ط. دار هجر، واعتمدتها من سورة إبراهيم إلى نهاية التفسير، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- الجامع الكبير: محمد بن عيسى الترمذي، تحقيق: بشار عواد معروف، ط. الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى، عام ١٩٩٦م.
- الجامع لأحكام القرآن: محمد بن أحمد القرطبي، تحقيق: سمير البخاري، ط. دار عالم الكتب – الرياض، ١٤٢٣هـ.
- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم: عبد الرحمن بن أحمد بن رجب، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وإبراهيم باجس، ط. مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة السابعة، ١٤٢٢هـ.

- الجامع لشعب الإيمان: أحمد بن الحسين البيهقي، حققه: عبد العلي حامد، ط. دار الرشد، الطبعة الأولى، عام ١٤٢٣هـ.
- الجواهر الحسان في تفسير القرآن: عبد الرحمن بن محمد الثعالبي، تحقيق: محمد علي عوض، وعادل أحمد، ط. دار إحياء التراث العربي – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
- الجوع: عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا، تحقيق: محمد خير رمضان يوسف، ط. دار ابن حزم – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: أحمد بن عبدالله أبو نعيم، ط. السعادة – بجوار محافظة مصر، ١٣٩٤هـ.
- الداء والدواء: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، خرج أحاديثه: زائد بن أحمد النشيري، بإِشراف: بكر بن عبد الله أبو زيد، ط. دار عالم الفوائد.
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق: عبد الله التركي، ط. دار هجر، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- دلائل النبوة: أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: د. عبدالمعطي قلعجي، ط. دار الكتب العلمية، ودار الريان للتراث، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- الذيل على طبقات الحنابلة: عبد الرحمن بن أحمد بن رجب، تحقيق: عبد الرحمن العثيمين، ط. العبيكان، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
- الرسالة: محمد بن إدريس الشافعي، تحقيق: أحمد شاكر، ط. مكتبة الحلبي – مصر، الطبعة الأولى، ١٣٥٨هـ.
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: محمود بن عبد الله الألوسي، ط. دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- زاد المسير في علم التفسير: عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، تعليق: زهير الشاويش، ط. المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٤هـ.

- الزهد: أحمد بن محمد بن حنبل، ط. دار الكتب العلمية – لبنان، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ.
- الزهد: عبد الله بن المبارك المروزي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط. دار الكتب العلمية – بيروت.
- سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد القزويني، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين، ط. دار الرسالة العالمية، الطبعة الأولى، ١٤٣٠هـ.
- سنن أبي داود: سليمان بن الأشعث السجستاني المشهور بأبي داود، تحقيق: محمد عوامة، ط. دار القبلة، ومؤسسة الريان، الطبعة الثانية، ١٤٢٥هـ.
- سنن الترمذي: محمد بن عيسى الترمذي، تحقيق: بشار عواد معروف، ط. دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٨م.
- السنن الصغير: أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: عبد المعطي أمين قلعجي، ط. جامعة الدراسات الإسلامية - كراتشي، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- السنن الكبرى: أحمد بن الحسين البيهقي، ط. الهندية، تصوير مكتبة ابن تيمية.
- سنن النسائي الصغرى: أحمد بن شعيب النسائي – ومعه حاشيتي السيوطي والسنابندي - تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط. مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ.
- سنن النسائي الكبرى: أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: د. عبدالغفار سليمان البنداري، سيد كسروي حسن، ط. دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.
- سير أعلام النبلاء: محمد بن أحمد الذهبي، تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، ط. مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥ هـ.
- شرح صحيح البخاري: علي بن خلف ابن بطال، تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، ط. الرشد – الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ.

- الشريعة: محمد بن الحسين الآجري، تحقيق: عبدالله بن عمر الـدميجي، ط. دار الوطن – الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٢٠ هـ.
- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: عمر الحفيان، ط. العبيكان.
- الصحاح: إسماعيل بن حماد، تحقيق: عبد الغفور عطار، ط. دار العلم للملايين – بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠٧ هـ.
- صحيح أبي داود: محمد ناصر الدين الألباني، ط. مؤسسة غراس للنشر والتوزيع – الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٢٣ هـ.
- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: محمد بن حبان أبو حاتم، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط. مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ.
- صحيح ابن خزيمة: محمد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، ط. المكتب الإسلامي – بيروت.
- صحيح البخاري: محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، ط. دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- صحيح مسلم: مسلم بن الحجاج النيسابوري، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، تصوير: دار عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: علي الدخيل، ط. دار العاصمة، الطبعة الثالثة، ١٤١٨هـ.
- الطبقات الكبرى: محمد بن سعد الهاشمي، تحقيق: علي محمد عمر، ط. الخانجي.
- طريق الهجرتين وباب السعادتين: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: محمد أجمل الإصلاحي، خرج أحاديثه: أحمد النشيري، بإشراف: بكر بن عبد الله أبو زيد، ط. دار عالم الفوائد، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.

- العقيدة الواسطية: أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية، تحقيق: أبي محمد أشرف بن عبد المقصود، ط. أضواء السلف – الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ.
- عمل اليوم والليلة: أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: د. فاروق حمادة، ط. مؤسسة الرسالة – بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٦ هـ.
- غرائب القرآن ورغائب الفرقان (تفسير النيسابوري): الحسن بن محمد النيسابوري، تحقيق: زكريا عميران، ط. دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
- غريب الحديث: القاسم بن سلام الهروي، تحقيق: عبد السلام هارون، وحسين شرف، ط. الهيئة العامة للمطابع الأميرية.
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري: أحمد بن علي بن حجر، تحقيق: عبد القادر شيبة الحمد، ط. دار العبيكان، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- فتح القدير الجامع بين فني الدراية والرواية في التفسير: محمد بن علي الشوكاني، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، ط. دار الوفاء – المنصورة، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
- فضائل الصحابة: أحمد بن محمد بن حنبل، تحقيق: وصي الله عباس، ط. دار ابن الجوزي، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ.
- فضائل القرآن ومعالمه وآدابه: القاسم بن سلام الهروي، تحقيق: أحمد الخياطي، ط. وزارة الأوقاف المغربية، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
- فضائل القرآن: جعفر بن محمد الفريابي، تحقيق: يوسف جبريل، ط. مكتبة الرشد، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ.
- فضائل القرآن: أحمد بن شعيب النسائي – ضمن السنن الكبرى للنسائي– تحقيق: د. عبدالغفار سليمان البنداري، سيد كسروي حسن، ط. دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ.
- الفوائد: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، ط. دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٣ هـ.

- فيض القدير شرح الجامع الصغير: عبد الرؤوف بن تاج العارفين المناوي، ط. دار الفكر.
- قواعد التفسير: خالد بن عثمان السبت، ط. دار ابن عفان، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: عبد الله العمير، ط. دار العاصمة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- الكامل في الضعفاء: عبد الله بن عدي الجرجاني، تحقيق: سهيل زكار، ط. دار الفكر، الطبعة الثالثة، ١٤٠٩هـ.
- كتاب التهجد وقيام الليل: عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا، تحقيق: مصلح بن جزاء بن فدغوش الحارثي، ط. مكتبة الرشيد – الرياض، الطبعة الأولى، ١٩٩٨م.
- الكفاية في علم الرواية: أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي، تحقيق: أبي إسحاق الدمياطي، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
- الكليات: أيوب بن موسى الكفوي، تحقيق عدنان درويش وزميله، ط. مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
- لسان العرب: محمد بن مكرم بن منظور، ط. دار صادر – بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ.
- المجالسة وجواهر العلم: أحمد بن مروان الدينوري، تحقيق: مشهور آل سلمان، ط. دار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- المجموع شرح المهذب: يحيى بن شرف النووي، تحقيق: محمد نجيب المطيعي، ط. الإرشاد.
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية: أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ط. مجمع الملك فهد، ١٤١٦هـ.

- محاسن التأويل المعروف بـ(تفسير القاسمي): محمد جمال الدين بن محمد القاسمي، صححه ووقف على طبعه: محمد فؤاد عبد الباقي، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركائه، الطبعة الأولى، ١٣٧٦هـ.
- المحرر الوجيز: عبد الحق بن غالب ابن عطية، تحقيق: الرحالة الفاروق وزملائه، ط. وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - قطر، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ.
- مختار الصحاح: محمد بن أبي بكر الرازي. تحقيق: يوسف الشيخ محمد، الناشر: المكتبة العصرية – الدار النموذجية – بيروت – صيدا، الطبعة الخامسة، ١٤٢٠ هـ.
- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة: محمد بن محمد البعلي، تحقيق: سيد إبراهيم، ط. دار الحديث - القاهرة – مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- مختصر قيام الليل وقيام رمضان: أحمد بن علي المقريزي، ط. الهندية - مصورة عالم الكتب-، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
- مختصر منهاج القاصدين: أحمد بن عبد الرحمن بن قدامة، تحقيق: علي الحلبي، ط. دار عمار، الطبعة الثالثة، ١٤٢٢هـ.
- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: حامد الفقي، ط. أنصار السنة المحمدية، ١٣٧٥هـ.
- المستدرك على الصحيحين: محمد بن عبد الله الحاكم، تحقيق: مقبل بن هادي الوادعي، ط. دار الحرمين – القاهرة، ١٤١٧هـ.
- مسند إسحاق بن راهويه: إسحاق بن إبراهيم بن راهويه، تحقيق: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، ط. مكتبة الإيمان - المدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.

- مسند الإمام أحمد بن حنبل: أحمد بن محمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، وآخرون، إشراف: عبد الله بن عبدالمحسن التركي، ط. مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- مسند الدارمي المعروف بـ (سنن الدارمي): عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، تحقيق: حسين سليم أسد الداراني، ط. دار المغني للنشر والتوزيع – المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٢ هـ.
- شرح مشكل الآثار: أحمد بن محمد الطحاوي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط. مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٩٩٤م.
- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير: أحمد بن محمد الفيومي، تحقيق: عادل مرشد، ط. الرسالة.
- المُصَنَّف: عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، تحقيق: محمد عوامة، ط. دار القبلة.
- المُصَنَّف: عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، الناشر: المجلس العلمي - الهند، وباكستان، وجنوب أفريقيا، توزيع: المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
- معالم التنزيل المعروف بـ(تفسير البغوي): الحسين بن مسعود البغوي، تحقيق: عثمان ضميرية وآخرين، ط. دار طيبة، الطبعة الأولى من الإصدار الثاني، ١٤٢٣هـ.
- معاني القرآن وإعرابه: إبراهيم بن السري الزجاج، تحقيق: عبد الجليل شلبي، ط. عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- معجم الأدباء، المسمى: (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب): ياقوت بن عبد الله الحموي، تحقيق: إحسان عباس، ط. دار الغرب الإسلامي – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٤ هـ.

- المعجم الأوسط: سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، وعبدالمحسن بن إبراهيم الحسيني، ط. دار الحرمين - القاهرة، ١٤١٥هـ.
- معجم الصحابة: عبدالله بن محمد البغوي، تحقيق: محمد الأمين بن محمد الجكني، ط. مكتبة دار البيان - الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- المعجم الصغير للطبراني: سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: محمد شكور محمود الحاج أمرير، ط. دار عمار - بيروت، عمان، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ.
- المعجم الكبير: سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، ط. مكتبة العلوم والحكم - الموصل، الطبعة الثانية، ١٤٠٤هـ.
- المعجم الوسيط: مجمع اللغة العربية (إبراهيم مصطفى، أحمد الزيات، حامد عبد القادر، محمد النجار)، ط. دار الدعوة.
- المعرفة والتاريخ: يعقوب بن سفيان الفسوي، تحقيق: د. أكرم العُمَري، ط. مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٨١م.
- مفاتيح الغيب: محمد بن عمر الرازي، ط. البهية.
- مفاتيح تدبر القرآن: خالد بن عبد الكريم اللاحم، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
- مفتاح دار السعادة: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، تحقيق: علي حسن الحلبي، ط. دار ابن عفان، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
- المفردات: الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، تحقيق: محمد سيد كيلاني، ط. دار المعرفة.
- مقاييس اللغة: أحمد بن فارس بن زكريا، تحقيق: عبد السلام هارون، ط. دار الفكر الإسلامي، ١٣٩٩هـ.

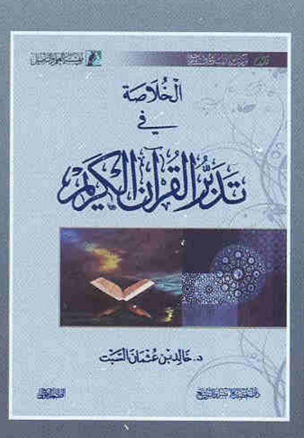
- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: إبراهيم بن عمر البقاعي، ط. الكتاب الإسلامي - القاهرة.
- الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: علي بن أحمد الواحدي، تحقيق: صفوان داوودي، ط. دار القلم، والدار الشامية، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
- العقل وفهم القرآن: الحارث بن أسد المحاسبي، تحقيق: حسين القوتلي، ط. دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٣٩١هـ.
- تفسير ابن باديس في مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير: عبد الحميد محمد بن باديس، جمع وترتيب: د. توفيق محمد شاهين وزملائه، ط. دار الكتب العلمية – بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٦ هـ.
- نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار: أحمد بن علي بن حجر، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، ط. دار ابن كثير، الطبعة الثانية، ١٤٢٩ هـ.
- النهاية في غريب الحديث والأثر: المبارك بن محمد ابن الأثير، تحقيق: طاهر أحمد الزاوى، ومحمود محمد الطناحي، ط. المكتبة العلمية -بيروت، ١٣٩٩هـ.
- الورع: أحمد بن محمد بن حنبل/ رواية: أحمد بن محمد المروزي. تحقيق: سمير بن أمين الزهيري، ط. دار الصميعي - الرياض – السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.



فهرس الموضوعات

تم بحمد الله





أنزل الله هذا القرآن العظيم وجعله مُيَسَّرًا للأفهام، وضَمَّنَه ألوان الهدايات، وجعله في غاية التأثير، ودعا عباده إلى تدبُّره، وأنكر على من لم يرفع بذلك رأسًا في أربع آيات من القرآن الكريم، وذلك دليلٌ على عظيم شأن التدبُّر، وجلالة قدره؛ إذ إنه الطريق لتَعَقُّل معانيه، والاعتبار بأمثاله وزواجره، والتأدُّب بآدابه، والامتثال لأوامره، والاتعاظ بمواعظه. ومن هنا كانت هذه الرسالة التي أكتبها لنفسي أولا؛ لتكون باعثةً على تحقيق هذا المطلب، ثم لإخواني المسلمين تواصيًا بالحقِّ والصبر.

وقد تناولتُ فيها جملةً من الجوانب المهمَّة المتعلِّقة بهذا الباب الشريف من جهة بيان حقيقته، وما له من تعلُّق ببعض المعاني المُقاربة، مع بيان أركانه، وأنواعه، وشروطه، وموانعه. ولم أقصد الاستيعاب؛ إذ بعضُ القول قد يغني اللبيبَ عن تطويل العبارة، كما حرَصت على تضمينه كثيرًا من عبارات أهل العلم؛ ليقفَ القارئ عليها ويكونَ ذلك أنفعَ لمن أراد أن يُلقيَ درسًا أو يكتب في هذا الموضوع.

للتواصل مع الدار: ص. ب: ١٠٢٨٢٣ الرياض ١١٦٨٥
فاكس: ٢٧٠٢٧١٩- المبيعات والتوزيع: ٢٤١٦١٣٩- فاكس: ٢٤٢٢٥٢٨
المنطقة الغربية: جوال: ٠٥٠٧٧٧٠٤٢١
البريد الإلكتروني daralhadarah@hotmail.com
موقعنا الإلكتروني www.daralhadarah.com.sa
الرقم الموحد: ٩٢٠٠٠٠٩٠٨





